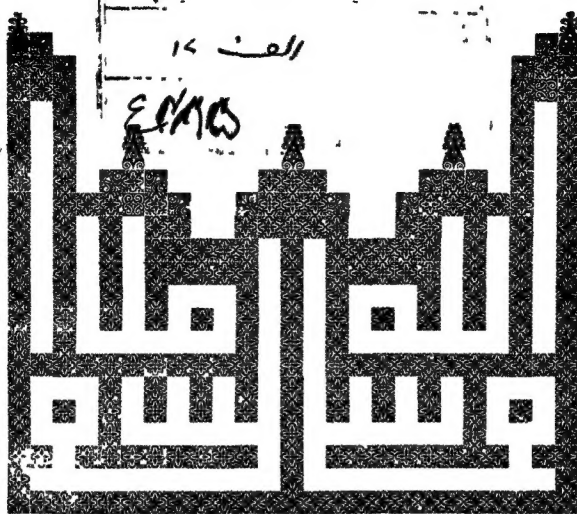




2389

47



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المنزه بذاته عن إشارة الاوهام \* المقدس بصفاته عن إدراك العقول والافهام  
 \* المتصف بالوحيية قبل كل موجود \* الباقي بالنعوت السرمدية بعد كل محدود \* الملك  
 الذي طمست سبحات جلالة الابصار \* المتكبر الذي أزاحت سطوات كبريائه الافكار  
 \* القديم الذي تعالى عن مماثلة الابدان \* العظيم الذي تنزه عن محاسن المكان \* المتعالى  
 عن مضاهاة الاجسام \* ومشابهة الانام \* القادر الذي لا يشار اليه بالتكليف \* القاهر  
 الذي لا يستل عن العمل والتكليف \* العليم الذي خلق الانسان و - بيان  
 \* الحكيم الذي نزل القرآن شفاء للارواح والابدان \* والصلاة والسلام على المستل من  
 ارومة البلاغة وابراعة المحتل في محبوبحة النصيحة والفد - - محمد المبعوث الى  
 نبيه \* الداعي الى الحق وطريقته \* صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه (نال)  
 الشرح الاهم الماعظم \* والابرار الممام المقدس - ذاهل الارض - يحيى الله

والفرض \* كشف حقائق أسرار التنزيل \* مفتاح أسرار حقائق التأويل \* ترجان  
 كلام الرحمن \* صاحب علم المعاني والبيان \* الجامع بين الأصول والفروع \* المرجوع  
 إليه في المقول والمسموع \* حافظ الملة والدين \* شيخ الاسلام والمسلمين \* وارث علوم  
 الانبياء والمرسلين \* أكمل خول المجتهدين \* قدوة قروم المحققين \* ذوالسعادات  
 والكرامات \* أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسي نفع الله الاسلام بطول بقائه  
 \* والمسلمين بعين لقائه \* قدسألني من تتعبد اجابته كتابا وسطا في التأويلات \* جامعاً  
 لوجوه الاعراب والقرآت \* متضمناً دقائق علمي البديع والاشارات \* حالياً فأويل  
 أهل السنة والجماعة \* خالياً عن أباطيل أهل البدع والضلالة \* ليس بالطويل الممل \* ولا  
 بالقصير المخل \* وكنت أقدم فيه رجلاً وأخراً أخرى استقصار آفة البشر \* عن درك هذا  
 الوطر \* وأخذ السيل الحذر \* عن ركوب متن الخطر \* حتى شرعت فيه بتوفيق الله  
 والعوائق كثيرة \* وأتممت في مدة يسيرة \* وسعته بمدارك التنزيل \* وحقائق  
 التأويل \* وهو الميسر لكل عسير \* وهو على ما يشاء قدير \* وبالإجابة جدير

### ﴿ فاتحة الكتاب ﴾

مكية وقيل مدنية والاصح انها مكية ومدنية نزلت بمكة حين فرضت الصلاة ثم نزلت بالمدينة  
 حين حولت القبلة الى الكعبة بنسب اسمها من اشرافها حيث قال عليه السلام لا صلاة لمن لم يقرأ  
 بأم القرآن ولا سلمها على الماعى التي في القرآن وسورة الواقعة والسكينة لذلك وسورة  
 الكثر لقوله عليه السلام كما عني الله تعالى فاتحة الكتاب كزمن كنوز عرشى وسورة  
 الشفاء والشافية لقوله عليه السلام فاتحة الكتاب شفاء من كل داء الا الاسام وسورة المائدة  
 لانها تثنى في كل صلاة وسورة الصلاة لما يروى ولا نها تكون واجبه أو فريضة وسورة  
 الحمد والاساس فانها اساس القرآن قال ابن عباس رضى الله عنهما اذا اعتلت أو اشتكت  
 فعليك بالاساس وآبها سبع بالاتفاق

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قراءة المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على ان التسمية  
 ليست بأية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وانما كتبت للفصل والتبرك  
 للابتداء بها وهو مذهب أبى حنيفة ومن تابعه رجعهم الله ولذا لا يجهر بها عندهم في الصلاة  
 وقراءة مكة والكوفة على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رجعهم  
 الله ولذا يجهرون بها في الصلاة وقالوا قد أثبتنا السلف في المصحف مع الامر بتجريد القرآن  
 عما ليس منه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية  
 من كتاب الله ولنا حديث أبى هريرة قال سمعت النبي عليه السلام يقول قال الله تعالى  
 قسمت الصلاة أى الفاتحة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله  
 رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدى وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى أنى على  
 عبدى وإذا قال مالك يوم الدين قال بحجنى عبدى وإذا قال اياك نعبد وإياك نستعبد قال هذا  
 بيني وبين عبدى ما سأل فإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى انعمت عليك



غير المقضوب عليهم ولا الضالين قال هذا العبدى ولعبدى ما سأل فالابتداء بقوله الحمد لله  
 دليل على أن التسمية ليست من الفائحة وأذا لم تكن من الفائحة لا تكون من غيرها إجماعا  
 والحديث مذكور في صحاح المصاييح وما ذكره لا يضرنا لأن التسمية آية من القرآن  
 أنزلت للفصل بين السور عند نأذ كره فخر الاسلام في المبسوط وأما يرد علينا أن لو لم يجعلها  
 آية من القرآن وتعام تقريره في الكافي وتعلقت الباء بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ أو أنلو  
 لأن الذى تسأل التسمية مقروء كأن المسافر إذا حل وأرتحل فقال بسم الله والبركات كان  
 المعنى بسم الله أحل وبسم الله أرتحل وكذا الذابح وكل فاعل يبدأ فى فعله بسم الله كان مضمرا  
 ما جعل التسمية مبدأه وأما قدر المحذوف متأخرا لأن الأهم من الفعل والمتعلق به هو  
 المتعلق به وكانوا يبدئون بأسماء ألهمهم فيقولون باسم اللات وباسم العزى فوجب أن يقصد  
 الموحّد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذا يتقدّمه وتأخير الفعل وأما قدم الفعل  
 فى أقرأ باسم ربك لأنها أول سورة نزلت فى قول وكان الأمر بالقراءة أهم فكان تقديم  
 الفعل أوقع ويجوز أن يحمل أقرأ على معنى أفعّل القراءة وحققها كقولهم فلان يعطى ويمنع  
 غير متعد إلى مقروء به وإن يكون باسم ربك مفعول أقرأ الذى بعده واسم الله يتعلق بالقراءة  
 تعلق الدهن بالإنبات فى قوله نبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله أقرأ ففيه تعليم عباده  
 كيف يتبركون باسمه وكيف يعظمونه ونبئت الباء على الكسر لأنها لا تليزم الحرفية والجر  
 فكسرت لتشابه حركاتها عملها والاسم من الاسماء التى بنوا وأثناء على السكون كالابن  
 والابنة وغيرهما فإذا انطقوا بها مبتدئين رادوا همزة تفاديا عن الابتداء بالساكن تعذرا وإذا  
 وقعت فى الدرج لم يفتقر إلى زيادة شيء ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن  
 فقال سم وسم وهو من الاسماء المحذوفة الأعجاز كيدودم وأصله سمو بدليل تصرفه كاسماء  
 وسمى وسميت واشتقاقه من السمو وهو الرفة لأن التسمية تنويه بالسمى وإشادة بذكره  
 وحذفت الألف فى الخط هنا وأثبتت فى قوله أقرأ باسم ربك لأنه اجتمع فيها أى فى التسمية  
 مع أنها تنقط فى اللفظ كثرة الاستعمال وطولت الباء عوضا من حذفها وقال عمر بن عبد  
 العزيز لكتابه طول الباء وأظهر السينات ودور الميم والله أصله الإله ونظيره الناس أصله  
 الناس حذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف والإله من أسماء الاجناس يقع على  
 كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بالحق كأن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب  
 على الثريا وأما الله بحذف الهمزة فخص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره وهو اسم غير  
 صفة لأنك تصفه ولا تصف به لا تقول شيء الله كالأقول شيء رجل وتقول الله واحد صمد  
 ولأن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تحرى عليه فلو جعلتها كلها صفات أبقيت صفات  
 غير جارية على اسم موصوف بها وإذا لا يجوز ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد  
 ابن الحسن والحسين بن الفضل وقيل معنى الاشتقاق أن يتنظم الصيغة بن فصاعدا معنى  
 واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم الله إذا تخير يتنظمها معنى التحير والدهشة وذلك أن

الا وهام تحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذا كثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر  
 الصحيح وقبل هو من قوه ألم به الله اذا عبد فهو مصدر بمعنى ماؤه أى معبود كقوله  
 هذا خلق الله أى مخلوقه وتقسم لاه اذا كان قبلها فتحة أو ضمة وترقى اذا كان قبلها  
 كسرة ومنهم من يرقها بكل حال ومنهم من يفهم بكل حال والجمهور على الاول والرجح  
 فعلمان من رحم وهو الذى وسعت رحمته كل شيء كغضبان من غضب وهو الممتلى غضبا  
 وكذا الرحيم فعيل منه كبريض من مرض وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم لان في  
 الرحيم زيادة واحدة وفي الرحمن زيادتين وزيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى ولذا جاء في  
 الدعاء يا رحمن الدنيا لانه يبع المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لانه يخص المؤمن وقالوا الرحمن  
 خاص تسمية لانه لا يوصف به غيره وعام معنى لما بينا والرحيم بعكسه لانه يوصف به غيره  
 ويخص المؤمنين ولذا قدم الرحمن وان كان بلغ والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى  
 يقال فلان عالم ذو قنن نحر لانه كالعلم لم لم يوصف به غير الله ورحمة الله انعامه على عباده  
 وأصلها العطف وأما قول الشاعر في مسيلمة \* وأنت غيب الورى لازلت رحمانا \*  
 فباب من تمنهم في كفرهم ورحمن غير منصرف عندهم من زعم ان الشرط انتفاء فعلا لانه اذا  
 ليس له فعلا لانه ومن زعم ان الشرط وجود فعلى صرفه اذ ليس له فعلى والاول الوجه  
 (الجد) الوصف بالجميل على جهة التفضيل وهو رفع بالابتداء وأصله النصب وقد قرئ  
 باضار فعله على انه من المصادر المنصوبة بأفعال مضمرة في معنى الاخبار كقوله شكر او كفر  
 والبدول عن النصب الى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره والخبر (لله) واللام متعلق  
 بمحذوف أى واجب أو ثابت وقبل الحمد والمدح اخوان وهو الشاء والثناء على الجليل من نعمة  
 وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على شجاعته وحسبه وأما الشكر فعلى  
 النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال

أفادتكم النعماء منى ثلاثة \* بدى ولسانى والضمير المحجبا

أى القلب والحمد باللسان وحده وهو احدى شعب الشكر ومنه الحديث الحمد رأس  
 الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وجعله رأس الشكر لان ذكر النعمة باللسان أشيع  
 لها من الاعتقاد وآداب الجوارح خلفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال  
 ونقص الحمد الذم ونقص الشكر الكفران وقيل المدح ثناء على ما هو له من  
 أوصاف الكمال ككونه باقيا قادرا على ما أبدى أزليا والشكر ثناء على ما هو منه من  
 أوصاف الافعال والحمد يشملهما والاف واللام فيه للاستغراق عندنا خلافا لما عتزل ولذا قرئ  
 باسم الله لانه اسم ذات فيجتمع صفات الكمال وهو بناء على مسئلة خلق الافعال وقد  
 حققته في مواضع (رب العالمين) الرب المالك ومنه قول صفوان لابى سفيان لان ربى  
 رجل من قريش أحب الى من أن يربى رجل من هوازن تقول ربه يربى به ربا فهو رب  
 ويجوز أن يكون مصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب الا في الله وحده  
 وهو في العبيد مع التقيد انه ربى أحسن مثواى قال ارجع الى ربك وقال الواسطى هو

الخالق ابتداء والمرابي غذاء والغافرا تهاء وهو اسم الله الاعظم والعالم كل ما علم به الخالق  
من الاجسام والجواهر والاعراض أو كل موجود سوى الله تعالى سمي به لانه علم على  
وجوده وانما جمع بالواو والنون مع انه يختص بصفات العقلاء وما في حكمهما من الاعلام  
لما فيه من معنى الوصفية وهي الدلالة على معنى العلم (الرحمن الرحيم) ذكرهما قدام وهو  
دليل على ان التسمية ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لما أعادها ماخلو الاعادة عن الافادة  
(مالك) عاصم وعلى ملك غيرهما وهو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الاضافة ولقوله  
لمن الملك اليوم ولان كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا ولان أمر الملك يتفقد على المالك  
دون عكسه وقيل المالك أكثر نوابا لانه أكثر حر وفوقه أبو حنيفة والحسن رضي الله  
عنهما ملك (يوم الدين) أى يوم الجزاء ويقال كاندين تدان أى كأن فعل تجازى وهذه اضافة  
اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع كقولهم \* ياسارق الليلة أهل الدار \* أى مالك  
الامر كله في يوم الدين والتخصيص بيوم الدين لان الامر فيه لله وحده وانما ساغ وقوعه  
صفة للمعرفة مع أن اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية لانه أريد به الاستمرار فكانت  
الاضافة حقيقية فساغ أن يكون صفة للمعرفة وهذه الاوصاف التي أجريت على الله  
سبحانه وتعالى من كونه ربا أى مالكا للعالمين ومنعما بالنعم كلها ومالكا للامر كله يوم  
الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به في قوله الحمد لله دليل على ان من كانت  
هذه صفاته لم يكن أحدا حق منه بالحمد والثناء عليه (اياك نعبد واياك نستعين) ايا عند الخليل  
وسير به اسم مصدر ولا يكاف حرب خطاب بنفسه يعبده ولا محمدا له من الاعراب  
وعند الخليل هو اسم مضمرا ضيف ايا اليه لانه يشبه المظهر لتقدمه على الفعل والفاعل  
وإيال الكوفيون اياك بكما هنا اسم بتقديم المفعول لقصد الاختصاص والمعنى نخصك  
بالعبادة وهي أقصى غاية الخضوع والتذلل ونخصك بطلب المعونة وعدل عن الغيبة الى  
الخطاب للالتفات وهو فيه يكون من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة ومن  
الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وقوله والله  
الذى أرسل الرياح تنثير سبحانه فقهاده وقول امرى القيس

تطاول ليالك بالأمم \* ويا م الخلى ولم ترقد

وبات وبات له ليلة \* كليلة ذى العاثر الارمد

وداك من نيا جاني \* وخبرته عن أبى الاسود

فالتفت في الايات الثلاثة حيث لم يزل يوبت رجاءك والعرب يستكثرون منه  
السلام اذا اتى من أسنوب الى أسنوب أدحس في القبول عند الله

نمشال وأه لا انما اذا شئتم من من راءند ولسا  
رة راءند من راءند من راءند من راءند  
وأجرى شيا من تلك الاممات له ادع  
نمشال وأه لا انما اذا شئتم من من راءند ولسا

الخضوع والاستعانة في المهمات فخطوب ذلك المعلوم المعتبر بتلك الصفات قليل إلى أن يامن  
 هذه صفاته نعبده ونستعين به لا غير ذلك وقد تمت العبادة على الاستعانة لأن تقديم الوسيلة قبل طلب  
 الحاجة أقرب إلى الإجابة والنظم الآتي كما قدم الرحمن وإن كان لا يبلغ لا يقدم وأطلقت  
 الاستعانة لتتناول كل مستعان فيه ويجوز أن يراد الاستعانة به وتوفيقه على أداء العبادات  
 ويكون قوله أهدنا يا ربنا للمطوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا (أهدنا الصراط  
 المستقيم) أي نبتنا على المسارح الواضح كقولك القائم قم حتى أعود إليك أي التفت على ما أنت  
 عليه أو أهدنا في الاستقبال كما هديتنا في الخلال وهدينا بتعدي بنفسه إلى مفعول واحد فاما  
 تعديه إلى مفعول آخر فقد جاء متعديا إليه بنفسه كنهذه الآية وقد جاء متعديا باللام وبالي كقوله  
 تعالى هدانا لهذا وقوله هداي ربى إلى صراط مستقيم والصراط الحادة من شرط الشيء إذا  
 ابتلعه كأنه يسرط السبالة إذا سلكه والصراط من قلب السين صاذا الجانس الطاء في الاطباق  
 لأن الصاد والضاد والطاء والظاء من حروف الاطباق وقد تشم الصاد صوت الزاى لأن الزاى  
 إلى الطاء أقرب لانهما مجهورتان وهى قراءة حمزة والسين قراءة ابن كثير في كل القرآن وهى  
 الاصل في الكلمة والباقيون بالصاد الخالصة وهى لغة قرش وهى الثابتة في المصحف الامام  
 وبذلك يؤتى كالمطريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام (صراط الذين  
 أنعمت عليهم) بدل من الصراط وهو في حكم تكرير العامل وفائدة التاكيد والاشعار بأن  
 الصراط المستقيم تفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة  
 على أبلغ وجهه وأكبره وهم المؤمنون والانبياء عليهم السلام أو قوم موسى قبل أن يغيروا (غير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين) بدل من الذين أنعمت عليهم يعنى أن المنعم عليهم هم الذين سلموا  
 من غضب الله والضلال أو صفة للذين يعنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الايمان  
 وبين السلامة من غضب الله والضلال وانما ساغ وقوعه صفة للذين وهو معرفة وغير  
 لا يتعرف بالاضافة لانه اذا وقع بين متضادين وكانا معرفين تعرف بالاضافة نحو عجبنا من  
 الحركة غير السكون والمنعم عليهم والمغضوب عليهم متضادان ولأن الذين قريب من التكررة  
 لانه لم يرد به قوم باعيانهم وغير المغضوب عليهم قريب من المعرفة للتخصيص الخاص له  
 باضافته فكل واحد منهما مافيه ايهام من وجه واختصاص من وجه فاستويا وعليهم الاولى  
 محلها النصب على المفعولية ومحل الثانية الرفع على الفاعلية وغضب الله ارادة الانتقام من  
 المكذبين وانزال العقوبة بهم وان يفعل بهم ما يفعله الملك اذا غضب على ما تحت يده وقيل  
 المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله  
 تعالى قد ضلوا من قبل ولا زائدة عند البصريين للتوكيد وعند الكوفيين هى بمعنى غير \*  
 آمين صوت سمى به الفعل الذى هو استجب كما أن رويده اسم لا مهل وعن ابن عباس رضى  
 الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال أفعل وهو مسمى وفيه  
 لغتان مد ألفه وقصرها وهو الاصل والمد بابا مع الهمزة قال

يارب لا تسلبني حيا أبدا \* ويرحم الله عبدا قال آمينا  
وقال \* أمين فزاد الله ما يثبت بعدا \* قال عليه السلام لقني جبريل أمين عند قرأني من قراءة  
فاتحة الكتاب وقال انه كالختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف

﴿سورة البقرة مدنية وهي مائتان وست وأربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) ونظائر هاء اسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركت الكلم  
فالتاف تدل على أول حروف قال - والالف تدل على أوسط حروف قال واللام تدل على  
الحرف الاخير منه وكذلك ما أشبهها والدليل على انها اسماء ان كلا منها يدل على معنى في نفسه  
ويتصرف فيها بالامالة والتخفيف والتعريف والتكثير والجمع والتصغير وهي معرفة وانما  
سكنت سكونا زيدا وغيره من الاسماء حيث لا يمسها اعراب لفقد مقتضيه وقبل انها مبينة  
كالا صوات نحو غاق في حكاية صوت الغراب ثم الجمهور على انها اسماء السور وقال ابن عباس  
رضي الله عنهما اقسم الله بهذه الحروف وقال ابن مسعود رضي الله عنه انها اسم الله الاعظم  
وقبل انها من التشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله وما سميت معجزة الا لانها معجزة واهمها  
وقيل ورود هذه الاسماء على نبط التعبد كالباقى لمن تحدى بالقرآن وكالتحريك للنظري  
ان هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم  
ليؤدبهم النظري ان يستيقنوا انهم لم يتساقط مقدرتهم ودونه ولم يظهر عجزهم عن ان يأتوا  
بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم امراء الكلام الا لانه ليس من كلام البشر وانه كلام  
خالق القوى والقدر وهذا القول من اخلاصة القبول بمنزل وقيل انما وردت السور مصدرة  
بذلك ليكون أول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب وتقدمه من دلائل الاعجاز  
وذلك ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم وأهل  
الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه مختص بمن خط وقرأ وخلط أهل الكتاب  
ونعلم منهم وكان مستبعدا من الامي المتكلم بها استعداد الخط والتلاوة فكان حكم النطق  
بذلك مع اشتهار انه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أهل حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي  
لم تكن قريش ومن يضاهيهم في شيء من الاطاعة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي  
وشاهد لصحة نبوته واعلم ان المذكور في الفواتح نصف اسمي حروف المعجم وهي الالف  
واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف  
والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم وهي مشقة على انصاف اجناس  
الحروف فمن المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها  
الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والتون ومن الشديدة نصفها الالف  
والكاف والطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين  
والحاء والياء والتون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المفخمة نصفها الالف واللام والميم  
والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والتون ومن المستغنية نصفها

القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء  
والعين والسين والحاء والنون ومن حروف الفقلّة نصفها القاف والطاء وغير المنة كورة من  
هذه الاجناس مكنونة بالمنة كورة منها وقد علمت ان معظم الشيء ينزل منزلة كلمة فكان  
الله تعالى عده على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما مر من التبيكيت  
لهم والزام الحجة اياهم واعماجات مفارقة على السور لان اعادة التنبية على المتحدى به مؤلفا  
منها لا غير اوصل الى الغرض وكذا كل تكرير يروى في القرآن فالمطلوب منه تمكين المكرّر  
في النفوس وتقريره ولم يحى على وتيرة واحدة بل اختلفت اعداد حروفها مثل ص وق و ن  
وطه وطس ويس وحم والم والر وطسم والمص والمر وكهيمص وحم عسق  
فوردت على حرف وحرفين وثلاثة وأربعة وخمسة كعادة اقتنائهم في الكلام وكأن الائمة  
كلماتهم على حرف وحرفين الى خمسة احراف فسلك في الفواخ هذه المسلك والم آية حيث  
وقفت وكذا المص آية والمر لم تعد آية وكذا المر لم تعد آية في سورها الخمس وطسم آية في  
سورتها وطمه ويس آيتان وطس ليست بآية وعدم آية في سورها كلها وحم عسق آيتان  
وكهيمص آية وص ون وق ثلاثها لم تعد آية وهذا عند الكوفيين ومن عداهم لم يعد شيئا  
منها آية وهذا علم توقيفي لا بحال القياس فيه كعرفة السور ويوقف على جميعها وقف التمام اذا  
جملت على معنى مستقل غير محتاج الى ما بعده وذلك اذا لم يجعل اسماء السور ونق بها كما ينطق  
بالاصوات او جمعت وحدها اخبار ابتداء مخدوف كقوله الم الله أى هذه الم ثم ابتداء فقال الله  
لا اله الا هو الى اليوم وهذه الفواخ محل من الاعراب فمن جعلها اسماء للسور لانها عده  
كسائر الاسماء الاعلام وهو الرفع على الابتداء والنصب أو الجرح لصحة القسم بها او كونها بمنزلة  
الله والله على اللتين ومن لم يجعلها اسماء للسور لم يتصور ان يكون لها محل في مذهبه كالمحل  
للجملة المبتدأة والمفردات المعدودة (ذلك الكتاب) أى ذلك الكتاب الذى وعده على  
لسان موسى وعيسى عليهما السلام أو ذلك اشارة الى الم واتخاذ كراسم الاشارة والمشار اليه  
مؤنث وهو السورة لان الكتاب ان كان خبره كان ذلك في معناه ومساها مسماها فجاز اجراء  
حكمه عليه بالتذكير والتأنيث وان كان صفته فلا اشارة به الى الكتاب صريحا لان اسم  
الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفته تقول هذا ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كنا  
ووجه تأليف ذلك الكتاب مع الم ان جعلت الم اسم السورة ان يكون الم مبتدأ أو ذلك مبتدأ ثانيا  
والكتاب خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول ومعناه ان ذلك هو الكتاب الكامل كان  
ماعداه من الكتب في مقابلته ناقص كما تقول هو الرجل أى الكامل في الرجولية الجامع  
لما يكون في الرجال من مراضيات الخصال وان يكون الم خبر مبتدأ مخدوف أى هذه الم  
جملة وذلك الكتاب جملة أخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب  
أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل (لارىب) لاشك وهو صدر رابى اذا حصل  
فيك الرئيسة وحقيقة الرية فلقى النفس واضطربها ومنه قوله عليه السلام دع ما يريك

الى ما لا يرتك فان الشك رتبة وان الصدق طمأنينة أى فان كوى الامر مشكوك فيه بما  
 تعلق له النفس ولا تستقر وكونه محييا صادقا مما نطمئن له ونسكن ومنه ريب الزمان وهو  
 ما يعلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه وانما نفي الريب على سبيل الاستغراق وقد  
 ارتاب فيه كثير لان المتنى كونه متعلقا بالريب ومظنة له لانه من وضوح الدلالة وسطوع  
 البرهان بحيث لا ينبغي لمرتب أن يقع فيه لان أحدا لا يرتاب وانما لم يقل لافيه ريب كما قال  
 لافيه غول لان المراد في ابراء الريب حرف النفي نفي الريب عنه واثبات انه حق لا باطل كما  
 يزعم السكفار ولأولى الظرف لبعده عن المراد وهو أن كتابا آخر فيه ريب لافيه كما قال في قوله  
 تعالى لافيه غول ففيه تفصيل خراج الجنة على خور الدنيا بانها لا تغتال العقول كاتفتالها هي  
 والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم اسمها وقعا على ريب ولا بد للواقف من أن  
 ينوي خبرا والتقدير لا ريب فيه (فيه هدى) فيه بأشباع كل هاء مكى ووافقه جنص في فيه  
 مهانا وهو الاصل كقولك مررت به ومن عنده وفي داره وكلا يقال في داره ومن عنده وجب  
 أن لا يقال فيه وقال سيبويه ما قاله مؤد الى الجمع بين ثلاثة أحرف سوا كن الياء قبل الهاء  
 والهاء اذ الهاء المتحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة لان الهاء خفيفة والحقى قريب من  
 الساكن والياء بعدها والهدى مصدر على فعل كالنكا وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل  
 وقوع الضلالة في مقابله في قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وانما قيل هدى (للتقين)  
 والمتقون مهتدون لانه كقولك للمريز المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة  
 على ما هو ثابت فيه واستدأته كقوله اهدنا الصراط المستقيم ولانه سماهم عند مشارقتهم  
 لاكتساب لباس التقوى متقين كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه وقول ابن عباس  
 رضى الله عنهما اذا أراد أحدكم الحج فليجعل فانه يمرض المريض فسمى المشارف القتيل  
 والمريض قتيلا ومريضاً ولم يقل هدى للضالين لانهم فريقان فريق على علم بقاءهم على الضلالة  
 وفريق علم ان مصيرهم الى الهدى وهو هدى لهؤلاء فحسب فلو جىء بالعبرة المفصحة عن  
 ذلك لقبيل هدى للصائر الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي  
 ذكرنا فليل هدى للمتقين مع ان فيه تصدير للسورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن  
 بذكر أولياء الله والمتنى في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى فقاؤها واولاها ماها واذ انبت  
 من ذلك افعل قلبت الواو ناء وأدغمها في التاء الاخرى فقلت أتى والوقاية قرط الصيانة وفي  
 الشريعة من ينق نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك ومحل هدى الرفع لانه  
 خبر مبتدأ مخذوف أو خبر مع لاريب فيه لذلك أو النصب على الحال من الهاء في فيه والذي  
 هو أرسخ عرفاني البلاغة أن يقال ان قوله لم جملة برأسها أو طائفة من حروف المدجم مستقلة  
 بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا ريب فيه نالته وهدى للتقين رابعة وقد أصيب بترتيبها  
 مفصل البلاغة حيث جىء بها متناسقة هكذا من غير حرف عطف وذلك لمحيها متاحة  
 أخذنا بعضها بعنى بعض فاثمانية متحدة بالأولى معتقة لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان

ذلك أنه به أولاً على أنه الكلام المتحدى به ثم أشير إليه بأنه الكتاب المنعوت بعبادة الكمال  
فكان تقرير الجملة المتحدى ثم فني عنه أن يتشبه به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيل  
بكمالها لا نه لا كمال أكمل بمسالحق واليقين ولا نقص أحصى عما للباطل والشبهة وقيل لعالم  
فيم لذلك قال في حجة تبينها أيضاً حاوياً في شبهة تتضائل اقتضاها ثم أخير عنه بأنه هدى للمتقين  
قرر بذلك كونه يقيناً لا يحوم الشك حوله وحقاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم  
لم يحل كل واحدة من الأربع بعد أن رتب هذا الترتيب الأنيق ونظمت هذا النظم الرشيق  
من نكتة ذات جزالة فني الأولى الخلف والرمز إلى المطلوب بالطف وجه وفي الثانية ما في  
التعريف من الفخامة وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف وفي الرابعة الخذف ووضع  
المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد كان نفسه هداية وإيراده منكر أفعيه  
أشعار بأنه هدى لا يكسبه كنهه والإيجاز في ذكر المتقين كما مر (الذين) في موضع رفع وأوصب  
على المدح أي هم الذين يؤمنون وأوعى الذين يؤمنون أو هو مبتدأ وخبره أولئك على هدى  
أوجر على أنه صفة للمتقين وهي صفة واردة بآنا وكشف للمتقين كقولك زيد الفقيه المحقق  
لا شتمها على ما أسست عليه حال المتقين من الإيمان الذي هو أساس الحسنات والصلاة  
والصدقة فهما العبادات البدنية والمالية وهما العيار على غيرهما ألا ترى أن التي عليه السلام  
سمى الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الإسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة  
قطرة الإسلام فكان من شأنهم الاستتباع سائر العبادات ولذلك اختصر الكلام بأن استغنى  
عن العطايات بذكرها هو كالعنوان لها مع ما في ذلك من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين  
أوصفة مسرودة مع المتقين بعيد غير قائمتها كقولك زيد الفقيه المتكلم الطيب ويكون  
المراد بالمتقين الذين يجتنبون السيئات (يؤمنون) يصدقون وهو أفعال من الأمن وقولهم  
آمنه أي صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة وتعمدته بالباء لتضمينه معنى أقر واعترف  
(بالغيب) بما غاب عنهم عما أنبأهم به النبي عليه السلام من أمر البعث والنشور والحساب  
وغير ذلك فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيباً هذا إن جعلته صلة  
للإيمان وإن جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء أي يؤمنون غائبين عن المؤمنين به  
وحقيقته متلبسين بالغيب والإيمان الصحيح أن يقر باللسان ويصدق بالجان والعمل  
ليس بداخل في الإيمان (ويقيمون الصلاة) أي يؤدونها أقبر عن الاداء بالاقامة لأن القيام  
بعض أركانها كما عبر عنه بالغنوت وهو القيام والركوع والسجود والتسبيح لوجودها فيها  
أو أريد بإقامة الصلاة تعديل أركانها من أقام العود إذا قامه والدوام عليها والمحافظة من قامت  
السوق إذا شقت لأنه إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه إليه الرغبات وإذا  
أضيعت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه والصلاة فعلة من صلى كالكافة من زكي  
وكتابتها بالواو على لفظ المفخم وحقيقة صلى حرك الصلوتين أي الاليتين لأن المصلي يفعل  
ذلك في ركوعه وسجوده وقيل للداعي مصل تشبهاً له في تشمسه بالركوع والسجود (ومما



رزقناهم) أعطيناهم وما معنى الذي (يتفقون) يتصدقون أدخل من التبعية صيانه لهم  
عن التبذير المنهى عنه وقدم المفعول دلالة على كونه أهم والمراد به الزكاة لا قترانه بالصلاة التي  
هي أختها وهي وغيرهما من النفعات في سبل الخير لجبيته مطلقا وانفق الشيء وأنفذه اخوان  
كتفق الشيء ونفذ وكل ما جاء بما فؤده ونوعه فاء قدال على معنى الخروج والذهاب ودلت  
الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان والعطف  
يقضي المغابرة (والذين يؤمنون) هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضربه  
من الذين آمنوا بكل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقانا زال معه ما كانوا عليه من  
أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وإن النار لنسهم إلا إمامهم بدودات ثم إن  
عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا في جملة المتقين وإن عطفهم على المتقين لم يدخلوا  
فكانه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك أو المراد به وصف الأولين  
ووسط العاطف كايوسط بين الصفتين في قولك هو الشجاع والجواد وقوله

إلى الملك القرم وابن الإمام \* وليت السكتية في المزدحم

والمعنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (بما أنزل إليك) يعني القرآن والمراد جميع  
القرآن لا القدر الذي سبق أنزله وقت إيمانهم لأن الإيمان بالجميع واجب وإنما عير عنه بلفظ  
الماضي وإن كان بعضهم متريقا لتقليد الموجود على ما لم يوجد ولا به إذا كان بعضهم نازلا وبعضه  
منتظرا لنزول جعل كأنه قد نزل (وما أنزل من قبلك) يعني سائر الكتب المنزلة على  
النبیین (وبالآخرة) وهي تأنيث الآخر الذي هو ضد الأول وهي صفة والموصوف محذوف  
وهو الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع  
أنه حقيقها بأن حذف الهمزة والقي حركتها على اللام (هم يوقنون) الإيقان اتقان العلم بانتفاء  
الشك والشبهة عنه (أولئك على هدى) الجملة في موضع الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب  
مبتدأ أو الفاعل لها ويجوز أن يجرى الموصول الأول على المتقين وأن يرتفع الثاني على  
الابتداء وأولئك خبره ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين  
لا يؤمنون بنبوّة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم  
ينالون الفلاح عند الله ومعنى الاستعلاء في على هدى مثل لتكتمهم من الهدى واستقرارهم  
عليه وتمسكهم به بحيث شبت ظلمهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى  
الباطل وقد صرحوا بذلك في قولهم جعل الغواية مركبا وامتنى الجهل واقتعد غارب الهوى  
ومعنى هدى (من ربهم) أى أوتوه من عنده ونكر هدى ليفيد ضرابهما لا يبلغ كنهه كانه  
قبل على أى هدى ونحوه لقد وقعت على لحم أى على لحم عظيم (وأولئك هم المفلحون) أى  
الظافرون بما طلبوا التاجون عما هموا بالفلاح درك البقية والمفلح الفائز بالبقية كانه الذي  
انفتح له ونحوه الظفر والتركيب دال على معنى الشق والمفتح وكذا أخوانه في الفاء والعين  
نحو فلق وفلذ وفلى وجاء بالعطف هنا بخلاف قوله أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم

الفلوق لا اختلاف الخبيرين المتقنين للعطف هنا واتحاد الفعلة والتشبيه بالبنائهم  
 فكانت الثانية مقررة للاولى فهي من العطف بمعزل وهم فصل وقائده الدلالة على ان  
 الوازد بعده خبر لاصفة والتوكيد واليجاب ان قائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره او هو  
 مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر اولئك فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص  
 المتقنين بقيل ما لا يناله أحد على طرق شتى وهي ذكر اسم الاشارة وتكرير فقيه تنبيه على  
 انهم كانوا هم الاثر الهدي فهي ثابتة لهم بالفلاح وتعرف المفلحون فقيه دلالة على ان  
 المتقنين هم الناس الذين بلغك انهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغك ان انسانا قد تاب من  
 أهل بلدك فاستخبرت من هو فقيل زيد التائب أي هو الذي أخبرت بتوبته وتوسيط الفصل  
 بينه وبين أولئك ليصبرك مراتبهم ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا  
 اللهم زيننا لباس التقوى واحشينا في زمرة من صدرت بك رهم سورة البقرة لما قسم  
 ذكر أوليائه بصفتهم المقررة اليه وبين ان الكتاب هدى لهم ففي على أثره ذكر كراؤدهم  
 وهم الغناة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى بقوله (ان الذين كفروا) الكفر ستر الحق بالجهود  
 والتركيب دال على الستر ولذا سمي الزراع كافرا وكذا الليل ولم يأت بالعاطف هنا كما في قوله ان  
 الابرار في نعيم وان الفجار في جحيم لان الجملة الاولى هنا مسوقة بينا لذكر الكتاب لا خبرا  
 عن المؤمنين وسبق الثانية للاخبار عن الكفار بكذا فين الجملة تنفاوت في المراد وهما  
 على حد لا مجال للعطف فيه وان كان مبتدأ على تقدير فهو كالجارى عليه والمراد بالذين كفروا  
 أناس باعياهم علم الله انهم لا يؤمنون كما في جهل وأبى فبواضرا بهما (سواء عليهم أأنذرتهم  
 أم لم تنذرتهم) همذين كوفي وسواء بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله  
 تعالى الى كلمة سواء أي مستوية وارتفاعه على انه خبر لان وأنذرتهم أم لم تنذرتهم مرتفع به  
 على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستوعبهم انذارك وعدمه أو يكون سواء خبرا  
 مقسما وأنذرتهم أم لم تنذرتهم في موضع الابتداء أي سواء عليهم انذارك وعدمه  
 والجملة خبر لان وانما جاز الاخبار عن الفعل مع انه خبر ابدال ان من جنس الكلام المهجور  
 فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى والمهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما  
 معنى الاستفهام رأسا قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف  
 النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا  
 استفهام كما جرى ذلك على صورة النداء ولا نداء ولا انذار انخوف من عقاب الله بالزجر عن  
 المعاصي (لا يؤمنون) جملة مؤكدة للجملة قبلها وأخبر لان والجملة قبلها اعتراض أو خبر بعد  
 خبر والحكمة في الانذار مع العلم بالاصرار اقامة الحجج وليكون الارسال عاما وليتاب الرسول  
 (ختم الله على قلوبهم) قال الزجاج الختم النغطية لان في الاستيناق من الشيء ضرب الخاتم  
 عليه نغطية له لا يطلع عليه وقال ابن عباس طبع الله على قلوبهم فلا يعلقون الخبر يعني ان  
 الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من

الايمان وحاصل الختم والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن مادامت تلك الظلمة في قلبه وعند المعتزلة اعلام محض على القلوب بما يظهر للأنسكة انهم كفار فلعنواهم ولا يدعون لهم بخير وقال بعضهم ان اسناد الختم الى الله تعالى مجاز والخاتم في الحقيقة الكافر الا انه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند اليه الختم كما يسند الفعل الى السبب فيقال بنى الأمير المدينة لان للفعل ملابسات شتى يلبس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فاسنده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء مجازا لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الاسد في جرأته فيستعار له اسمه وهذا

فرع مسألة خلق الافعال (وعلى سمعهم) وخذ السمع كأوحد البطن في قوله

\* كذا في بعض بطونكم تعفوا \* لأن اللبس ولأن السمع مصدر في أصله يقال سمعت الشيء سمعوا وسمعا والمصدر لا يجمع لانه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه الى تنوين واجمع فلمح الأصل وقيل المضاف محذوف أى وعلى مواضع سمعهم وقرئ على اسماعهم (وعلى أبصارهم غشاوة) بالرفع خبر ومبتدأ والبصر نور العين وهو ما يصير به الرائي كأن البصيرة نور القلب وهي ما به يستبصر ويتأمل وكانها جواهران لطيفان خلقهما الله تعالى فيهما آيتين للابصار والاستبصار والغشاوة الغطاء فعالة من غشاء اذا غطاه وهذا البناء لما يشغل على الشيء كالعصابة والعمامة والقلادة والاسماع داخلة في حكم الختم لافي حكم التغطية لقوله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ولو فقههم على سمعهم دون قلوبهم ونصب الفضل وحده غشاوة بأضمار جعل وتكرر الجار في قوله وعلى سمعهم دليل على شدة الختم في الموضوعين قال الشيخ الامام أبو منصور بن علي رحمه الله الكفار لما لم يسمع قول الحق ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات ليرى آثار الحدوث فيعلم أن لا بد له من صانع جعل كأن على بصره وسمعه غشاوة وان لم يكن ذلك حقيقة وهذا دليل على ان الاسماع عنده داخلة في حكم التغطية والاية حجة لنا على المعتزلة في الاصلح فانه أخبرانه ختم على قلوبهم ولا شك ان ترك الختم أصلح لهم (ولهم عذاب عظيم) العذاب مثل النكال بناء ومعنى لانك تقول اعذب عن الشيء اذا أسسك عنه كما تقول نكل عنه والفرق بين العظيم والكبير ان العظيم يقابل الحقير والكبير يقابل الصغير فكان العظيم فوق الكبير وكان الحقير دون الصغير ويستعملان في الجنة والاحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد جنته أو خطره ومعنى التكبير ان على أبصارهم نوعا من التغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التماهي عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من العذاب لا يعلم كنهه الا الله (ومن الناس من يقرئ القرآن وبالיום الآخر) افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وراضوا عنه فقلوبهم استفتهم ثم نفي بالكافرين قلوبا والسنة ثم نفي بالمناقضين الذين آمنوا بانوارهم ولم تزد قلوبهم وهم أخبث الكفرة لانهم خلطوا بالكفر استهزاء وعجاءا ولذا نزل فهم ان المناقضين في الدرك الاسفل من النار وقال مجاهد أربع آيات من أول السورة في نعت المؤمنين وآيات في

ذكر الكافرين وثلاث عشرة آية في المنافقين في عليهم فيها نكروهم وخبثهم وسفهمهم  
واسجهمهم واستزأبهم وتكلم بفعلهم وجعل يطغيانهم وعجمهم ودعاهم صابكنا عجميا وضرب  
لهم الامثال الشبيهة وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تمطف  
الجللة على الجلالة وأصل ناس أناس حذفتم همزة تخفيفا وحذفها كالا لازم مع لام التعريف  
لا يكاد يقال الاناس ويشهد لاصله انسان وأناسي وأنس وسعوا به لظهورهم وانهم يؤنس  
أى يبصرون كما سعى الجن لاجتنانهم ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول فانك تقول  
وزن قه افضل وليس معك الالعين وهو من اسمها الجمع ولام التعريف فيه للجنس ومن  
موصوفة ويقول صفه لها كانه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا وانما خصوا الايمان بالله  
وباليوم الآخر وهو الوقت الذي لاحدله وهو الابد الدائم الذي لا ينقطع وانما سعى بالآخر  
لتأخره عن الاوقات المتفضية أو الوقت المعهود من التشور الى أن يدخل أهل الجنة الجنة  
وأهل النار النار لانهم أوهموا في هذا المقال انهم أحاطوا بما يجاني الايمان أوله وآخره وهذا  
لان حاصل المسائل الاعتقادية يرجع الى مسائل المبدأ وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه  
ومسائل المعاد وهي العلم بالتشور والبعث من القبور والصراف والميزان وسائر أحوال الآخرة  
وفي تكرير الباء إشارة الى انهم ادعوا كل واحد من الايمانين على صفة الصفة والاستحكام  
وانما طابق قوله (وما هم بمؤمنين) وهو في ذكر شان الفاعل لا الفعل قولهم آمنا بالله وباليوم  
الآخر وهو في ذكر شان الفعل لا الفاعل لان المراد انكار ما دعوه ونفيه على أبلغ وجه  
وأكد وهو اخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين ونحوه قوله تعالى يريدون أن  
يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها فهو أبلغ من قولك وما يخرجون منها وأطلق الايمان  
في الثاني بعد تقييده في الاول لانه يحفل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه  
ويحفل أن يراد في أصل الايمان وفي ضمنه في المذكور أولا والآية تنفي قول الكرامية أن  
الايمان هو الاقرار باللسان لا غير لانه في عنهم اسم الايمان مع وجود الاقرار منهم وتؤيد قول  
أهل السنة انه اقرار باللسان وتصديق بالجنان ودخلت الباء في خبر مأمور كدلة لئلا يظن  
يستدل به السامع على الجحد اذا غفل عن أول الكلام ومن موحد اللفظ فلذا قيل يقول  
وجمع وما هم بمؤمنين نظرا الى معناه (يخادعون الله) أى رسول الله تحذف المضاف كقوله  
رسائل القرية كذا قاله أبو علي رحمه الله وغيره أى يظهرون غير ما في أنفسهم فاخذاع اظهار  
غير ما في النفس وقدر فع الله منزلة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه وهو  
كقوله ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله يد الله فوق أيديهم وقيل معناه يخادعون الله في  
زعمهم لانهم يظنون ان الله ممن يصح خداعه وهذا المثال يقع كثير الفير اثنين نحو قولك  
عاقبت الالص وقد قرئ يخادعون الله وهو بيان ليقول أو مستأنف كانه قيل ولم يدعون  
الايمان كاذبين وما منعتهم في ذلك فقبل يخادعون الله ومنه قوله تعالى لا تخادعونهم عن  
المحاربة التي كانت مع من سواهم من الكفار ربحوا من غيرهم من الغنائم

وغير ذلك قال صاحب الوقوف والوقف لازم على مؤمنين لانه لو وصل لصار التقدير وما هم  
بمؤمنين بخادعين فينتفي الوصف كقولك ما هو برجل كاذب والمراد في الايمان عنهم واثبات  
التخادع لهم ومن جعل بخادعون حالا من الضمير في قول والعامل فيها يقول والتقدير يقول  
أمن بالله بخادعين أوحالا من الضمير في مؤمنين والعامل اسم الفاعل فيها والتقدير وما هم  
بمؤمنين في حال خداعهم لا يقف والوجه الاول (والذين آمنوا) أي بخادعون رسول الله  
والمؤمنين باظهار الايمان واضمار الكفر (وما يخدعون الانفسهم) أي وما يعاملون تلك  
المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين الانفسهم لان ضررها يلحقهم وحاصل خداعهم وهو  
العذاب في الآخرة يرجع اليهم فكانهم خدعوا انفسهم وما بخادعون أبو عمرو وواقع ومكي  
للطائفة وعذر الاولين ان خدع وخادع هنا بمعنى واحد والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل  
للقلب والروح النفس لان النفس هما ولذم نفس لان قوامها بالدم ولما انفس لقرط حاجتها  
اليه والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى بخادعهم ذواتهم أن الخداع لا يصق بهم لا بعد وهم  
الى غيرهم (وما يشعرون) ان حاصل خداعهم يرجع اليهم والشعور علم الشيء علم حس من  
الشعور وهو يوب الى الجسد ومشاعر الانسان حواسه لانها آلات الشعور والمعنى ان لحوق  
ضرر ذلك بهم كالمحسوس وهم لم يمدى غفلتهم كالذي لا حس له (في قلوبهم مرض) أي شك  
وتناق لان الشك ترددين الامرين والمنافق متردد في الجسد بث مثل المنافق كمثل الشاة  
العائرة بين الغنمين والمرضى متردد بين الحياة والموت ولان الارض منه الصحة والفساد  
يقابل الصحة فصار المرض اسما لكل فساد والشك والتناق فساد في القلب (فزادهم الله  
مرضا) أي ضمعا من الانتصار وعجزا عن الاقتدار وقيل المراد به خلق التناق في حالة البقاء  
بخلق أمثاله كاعرف في زيادة الايمان (ولهم عذاب أليم) فعيل بمعنى مفعول أي مؤلم (وما  
كانوا يكذبون) كوفي أي يكذبهم في قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر فامع الفعل بمعنى المضمر  
والكذب الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو به يكذبون غيرهم أي يتكذبهم النبي عليه  
السلام فيما جاءه وقيل هو مبالغة في كذب كالبولغ في صدق فقيل صدق ونظيرهما بان الشيء  
وبين (واذا قيل لهم) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لانك لو قلت  
ومن الناس من اذا قيل لهم (لاتقصدوا في الارض) لكان معها والفساد خروج الشيء عن  
حال استقامته وكونه منتفعا به وضده الصلاح وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة  
والفساد في الارض هيج الحروب والفتن لان في ذلك فسادا في الارض وانتفاء الاستقامة  
عن احوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية وكان فساد المنفعة في الارض أنهم  
كانوا يميلون الكفار ويميلونهم على المسلمين افشاء أسرارهم اليهم واغرائهم عليهم وذلك مما  
يؤدي الى هيج الفتن بينهم (قالوا انما نحن مصلحون) بن المؤمنين والكافرين بالمدارة يعني  
أن صفة المصلحين خلصت لنا وتمحضت من غير شائبة فادع فيها من وجهه من وجوه الفساد  
لان انما لغرض الحكم على شيء اولقصر الشيء على حكم كقولك انما ينطلق زيد وانما زيد كاتب

وما كافة لانها تكفها عن العمل (الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) أنهم مفسدون  
 تخفف المفعول للعلم به الامر كية من همزة الاستفهام وحرف النفي لا عطاء معنى التنبيه على  
 تحقق ما بعده او الاستفهام اذا دخل على النفي افاد تحققا كقوله تعالى أليس ذلك بقادر  
 ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها الا مصدرية بصوما يتلقى به القسم  
 وقدر الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين ابلغ رد وادله على سخط عظيم والمبالغة  
 فيه من جهة الاستغفاف وما في الاوان من التأكيذ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وقوله  
 لا يشعرون (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) نصوبهم من  
 وجهين أحدهما تنقيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجره الى الفساد وثانيهما تبصيرهم  
 الطريق الاسد من اتباع ذوى الاحلام فكان من جوابهم أن سفهوه لم تبادى جهلهم وفيه  
 تسلية للعالم مما يليق من الجهلة وانما صح اسناد قيل الى لا تفسدوا وآمنوا مع أن اسناد الفعل  
 الى الفعل لا يصح لانه اسناد الى لفظ الفعل والمنتهى اسناد الفعل الى معنى الفعل فكانه قيل  
 واذا قيل لهم هذا القول ومنه زعموا مطية الكذب وما في كافة كافي ربما أو مصدرية  
 كافي بما رجحت واللام في الناس للهدأى كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس معهودون  
 أو عبد الله بن سلام وأشياعه أى كما آمن أصحابكم واخوانكم أو البنفس أى كما آمن الكاملون  
 في الانسانية أو جمل المؤمنون كانهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهايم والكافى في كما  
 في موضع النصب لانه صفة مصدر محذوف أى إيماناً مثل إيمان الناس ومثله كما آمن  
 السفهاء والاستفهام فى أنؤمن لانكار واللام فى السفهاء مشاربها الى الناس وانما سفهوه هم  
 وهم العقلاء المراد جريح لانهم لجهلهم اعتقدوا ان ما هم فيه هو الحق وان ما عداه باطل ومن  
 ركب متن الباطل كان سفها والسفه مضافة العقل وخفة الخلق (الا انهم هم السفهاء ولكن  
 لا يعلمون) أنهم هم السفهاء وانما ذكر هنا لا يعلمون وفيما تقدم لا يشعرون لانه قد ذكر  
 السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقا له ولان الايمان يحتاج فيه الى نظر  
 واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة أما الفساد فى الارض فامر مبنى على العادات فهو  
 كالخسوس والسفهاء خبران وهم فصل أو مبتدأ والسفهاء خبرهم والجملة خبران (واذا لقوا  
 الذين آمنوا قالوا آمنا) وقرأ أبو حنيفة رحمه الله واذا لقوا يقال لقبته ولا قبته اذا استقبلته  
 قريباً منه الآية الاولى فى بيان مذهب المنافقين والترجمة عن نفاقهم وهذه فى بيان ما كانوا  
 يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم ولقاءهم بوجوه المصادقين وابهامهم أنهم معهم (واذا  
 خلوا الى شياطينهم) خلوت بفلان واليه اذا انقردت معه وبالى ابلغ لاز فيه دلالة لابتداء  
 والانتهاى أى اذا خلوا من المؤمنين الى شياطينهم ويجوز أن يكون من حذ لا معنى مضى  
 وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين فى تمردهم وهم اليهود وعن سيدي به أن نون الشياطين  
 أصلية بدليل قولهم تشيطن وعنه أنها زائدة واشتقاقه من شطن اذا بعد لبعده من الصلاح  
 واخبر أو من شاط اذا بطل ومن أسأته الباطل (قالوا انامكم) انما صابوكم وموافقكم على

دينكم وانما خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية محققة بان لانهم في خطابهم مع المؤمنين في ادعاء حدوث الايمان منهم لا في ادعاء أنهم اوحدهون في الايمان اما لان أنفسهم لا تساعدهم عليه اذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك واما لانه لا يروج عنهم لوقالوه على لفظ التاكيد والمبالغة وكيف يطمعون في رواجه وهم بين ظهري المهاجرين والانصار واما خطابهم مع اخوانهم فقد كان عن رغبة وقد كان متقبلا منهم راجعاً عنهم فكان مظنة التحقيق ومثنية للتاكيد وقوله (انما نحن مستهزؤن) تاكيد لقوله انما هم لان معناه الثبات على البودية وقوله انما نحن مستهزؤن رد للاسلام ودفع له منهم لان المستهزى بالشئ المستغف به منكركه ودافع لكونه معتد به ودفع تقيض الشئ تاكيد لثباته أو استئناف كانهم اعترضوا عليهم بقولهم حين قالوا لهم انما معكم ان كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين فقالوا انما نحن مستهزؤن والاستهزاء السخرية والاستغفاف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأهم زامات على المكان (الله يستهزى بهم) أى يجازيهم على استهزائهم فسمى جزاء الاستهزاء باسمه كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعذوا عليه فسمى جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وان لم يكن الجزاء سيئة واعتداء وهذا لان الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من حيث الحقيقة لانه من باب العبث وتعالى عنه قال الزجاج هو الوجه المختار واستئناف قوله الله يستهزى بهم من غير عطف في غاية الجزالة والقفامة وفيه ان الله تعالى هو الذى يستهزى بهم الاستهزاء الابلغ الذى ليس استهزأؤهم اليه باستهزاء لما ينزل بهم من النكال والذل والهوان ولما كانت نكايات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل الله يستهزى بهم ولم يقل الله مستهزى بهم ليكون طبقاً لقوله انما نحن مستهزؤن (وبعدهم) أى يجهلهم عن الزجاج (في طغيانهم) في غلوهم في كفرهم (بعمهون) حال أى يهيمون ويترددون وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسألة الاصلح (أولئك) مبتدأ خبره (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى استبدلوا هابه واختاروها عليه وانما قال اشتروا الضلالة بالهدى ولم يكونوا على هدى لانها في قوم آمنوا ثم كفروا أو في اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم كفر وابه أوجعلوا التمكنهم منه كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة وفيه دليل على جواز البيع قعاطياً لانهم لم يتلفظوا بلفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم وسمى ذلك شراء فصار دليلاً لنا على أن من أخذ شيئاً من غيره وترك عليه عوضه برضاه فقد اشتراه وان لم يتكلم به والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين (فأرى بحت تجارتهم) الربح الفضل على رأس المال والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشترى للربح وأسناد الربح الى التجارة من الاسناد المجازى ومعناه فأرى بحت تجارتهم اذ التجارة لا تربح ولما وقع شراء الضلالة بالهدى مجازاً اتبعه ذكر الربح والتجارة ترشيحاً له كقوله

ولما رأيت السرعازين دأية \* وعشش في وكريه جاش له صدرى

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر التعشيش والوكر (وما كانوا مهتدين) لطرق التجارة. كما يكون التجار المتصرفون العاملون بمسيره فيه ويخسر والمعنى ان مطلوب التجار سلامة رأس المال والربح وهو لا قد أضاعوهما ف رأس مالهم الهدى ولم يبق لهم مع الضلالة وإذا لم يبق لهم الا الضلالة لم يوصفوا باصابة الريح وان ظفروا بالاعراض الدنيوية لان الضال خاسر ولانه لا يقال لمن لم يسلم لرأس ماله قدر ربح وقيل الذين صفة أولئك وفارحت تجارتهم الى آخر الآية في محل الرفع خبر أولئك (مثلهم كمثل الذي استوقد نارا) لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل في زيادة في الكشف وتبها البيان ولضرب الامثال في ابراز خفيات المعاني ورفع الاستار عن الحقائق تأثير ظاهر ولقد كثرت ذلك في الكتب السبابة ومن سور الانجيل سورة الامثال والمثل في أصل كلامهم هو المثل وهو التظهير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبهه وشبيه ثم قيل للقول الساخر الممثل مضربه بمورد مثل ولم يضربوا مثلاً الا قولاً فيه غرابة ولذا اُحفظ عليه فلا يغير وقد استعمل المثل للحال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشأن كحال الذي استوقد نارا وكذلك قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أي فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة الشأن ثم أخذ في بيان عجائبا والله المثل الاعلى أي الوصف الذي له شأن من العظمة والجلالة ووضع الذي موضع الذين كقوله وخضتم كالذي خاضوا فلا يكون تمثيل الجماعة بالواحد أو قصد جنس المستوقدين أو أراد بد الفوج الذي استوقد نارا على أن ذوات المنافقين لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد ومعنى استوقد أو قد ووقد النار سطوعها والنار جوهر لطيف مضى حار محرق واشتقاقها من نار ينور اذا انفر لان فيها حركة واضطراباً (فلما أضأت ماحوله) الاضاء فطرت الانارة ومصادقه قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهي في الآية متعددة ويحتمل أن تكون غير متعددة مسندة الى ماحوله والتأنيث للحمل على المعنى لان ماحول المستوقد اما كن وأشياء وجواب فلما (ذهب الله بنورهم) وهو ظرف زمان والعامل فيه جوابه مثل اذا وما موصولة وحوله نصب على الظرف أو نكرة موصوفة والتقدير فلما أضأت شيئاً تابنا حوله وجمع الضمير وتوحيد الحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى والنور ضوء النار وضوء كل نير ومعنى أذهب أزاله وجعله ذاهباً ومعنى ذهب به استصعبه ومضى به والمعنى أخذ الله بنورهم وأمسكه وما يمسك فلا يرسل له فكان أبلغ من الاذهاب ولم يقل ذهب الله بضوئهم لقوله فلما أضأت لان ذكر النور أبلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة والمراة ازالة النور عنهم رأوا لو قيل ذهب الله بضوئهم لا وهم الذاهب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا الا ترى كيف ذكر عقيقه (وتركهم في ظلمات) والظلمة عرض يتأني النور وكيف جمعها وكيف نسكروا وكيف اتبعها ما يدل على انها ظلمة لا يترأى فيها شبحان وهو قوله (لا يبصرون) وترك بمعنى طرح وخلي اذا غلق بواحد فاذا غلق بشيئين كان مضمناً معنى صبر



فيعبر مجرى أفعال القلوب ومنه وتركهم في ظلمات أصله هم في ظلمات ثم دخل ترك  
 فنصب الجزأين والمفعول الساقط من لا يبصرون من قبيل المتروك المعطوف لامن قبيل  
 المقدّر المنوي كان الفعل غير متعد أصلاً وأما شبهت حالهم بحال المستوفد لانهم غاب الاضاءة  
 وقوا في ظلمة وحيرة نعم المتأفق خابط في ظلمات الكفر أبدأ ولكن المراد ما استضاء به  
 قليلاً من الاتقاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة  
 النفاق المفضية بهم إلى ظلمة العقاب السرمدى والآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصقوا بأنهم  
 اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضينة  
 ما حول المستوفد والضلالة التي اشتروها بهذا هاب الله بنورهم وتركها بهم في الظلمات  
 وتنكير النار للتعظيم (صم بكم عي) أي هم صم كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن  
 الأصاغة إلى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم وان ينظروا ويصبروا ويعينهم جعلوا  
 كما عايفت مشارعهم وطريقته عند علماء البيان طريقة قواهم هم ليوث للشجعان وبحور  
 للاضياء الآن هذا في الصفات وذلك في الاسماء وما في الآية تشبيه بليغ في الاصح لا استعارة  
 لان المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له  
 ويجعل الكلام خلوًا عنه صالحاً لان يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال  
 أو نفوى الكلام (فهم لا يرجعون) لا يعودون إلى الهدى بمدان باعوه أو عن الضلالة بعد أن  
 اشتروها وتنوع الرجوع إلى الشيء وعنه أو أراد انهم مضطربون بقوا حامدين في مكاناتهم  
 لا يرجعون ولا يدرون أين تقدمون أم يتأخرون (أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد  
 وبرق) ثنى الله سبحانه وتعالى في شأنهم بتمثيل آخر: زيادة الكشف والابضاح وشبه المنافق في  
 التمثيل الأول بالمستوفد ناراً أو أظهاره الايمان بالاضاءة واقطعاً عن اتقاعه بانطفاء النار وهما شبه  
 دين الاسلام بالصيب لان القلوب تحياه حياة الارض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار  
 بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق وما يصيبهم من الافزاع والبلايا من جهة  
 أهل الاسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى صيب خدش مثل لدلالة العطف عليه وذوى  
 لدلالة يجعلون عليه والمراد كمثل قوم أخفتهم السماء بهذه الصفة فلقوا منها ما لاقوا فهذا تشبيه  
 أشياء بأشياء إلا أنه لم يصرح بذلك كالمشبهات كما صرح في قوله وما يستوى الا عي والبصير  
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسمى وقول امرئ القيس

كأن قلوب الطير رطباً ويايساً \* لدى وكرها العناب والحشف البالي  
 بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستعارة والصحيح أن التمثيلين من جملة التمثيلات  
 المركبة دون المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شيء بقدر شبهه به بيانه أن العرب تأخذ  
 أشياء فرادى معزولة بعضها من بعض لم تأخذ هذا بحجة ذلك فتشبهها بنظرها كما  
 فعل امرؤ القيس وتشبهه كيفية حاملة من مجموع أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى  
 عادت شيئاً واحداً أخرى مثلاً كقوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها الآية  
 فالمراد تشبيه حال اليهود في جهلها بما معهما من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من

أسفار الحكمة وتساوى الحالتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك لا بما يمر بديه من الكد والتعب وكقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فالمراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فهو تشبيه كيفية بكيفية فاما أن يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيئا واحدا فلا فكذلك لما وصف وقوع المناققين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الامر عليهم بما يكاد من طفئت ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد و برق وخوف من الصواعق والتمثيل الثاني أبلغ لانه أدل على فرط الحيرة وشدة الامر ولذا أخروهم يدرجون في مثل هذا من الاهون الى الاغظ وعطف أحد التمثيلين على الآخر بأولانها في أصلها لتساوى شيئين فصاعدا في الشك عند البعض ثم استعيرت لمجرد التساوى كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهما سريان في استصواب أن يجالسا وقوله تعالى ولا تطلع منهم آتما أو كفورا أي الآثم والكفور سريان في وجوب العصيان فكذا هنا معناه أن كيفية قصة المناققين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وان الكيفيتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلها فأنت مصيب وان مثلتهما جميعا فكذلك والصيب المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع ويقال للحساب صيب أيضا وتنكير صيب لانه نوع من المطر شديد هائل كما تكررت التار في التمثيل الاول والسماء هذه المظلة وعن الحسن انها موج مكشوف والفائدة في ذكر السماء والصيب لا يكون الا من السماء انه جاء السماء معرفة فأراد انه غمام أخذ بأفاق السماء ونفى أن يكون من سماء أي من أثق واحد من بين سائر الآفاق لان كل أثق من آفاقها سماء ففي التعريف مبالغة كما في تنكير صيب وتركيبه وبناءه وفيه دليل على أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه وقيل انه يأخذ من البحر ويرفع ظلمات مرفوع بالجار والمجرور لانه قد قوى لكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قلت ابتداء فيه ظلمات ففيه خلاف بين الاخفش وسيبويه والرد الصوت الذي يسمع من السحاب لا صطبكك أجرامه او ملك يسوق السحاب والبرق الذي يلمع من السحاب من برق الشيء برقا اذا لمع والضمير في فيه يعود الى الصيب فقد جعل الصيب مكا للظلمات فان أراد به السحاب فظلماته اذا كان أسحما مطبقا ظلماته سحمته وتطبيقه مضمومة اليهما ظامة الليل وأما ظلمات المطر فظلمة تكاثفه بتتابع القطر وظلمة اطلال غمامه مع ظامة الليل وجعل الصيب مكا للارعد والبرق على ارادة السحاب به ظاهر وكذلك ان أراد به المطر لانهما ملتبسان به في الجملة ولم يجمع الرعد والبرق لانهما مصدران في الاصل يقال رعدت السماء رعدا و برقت برقا فروعى حكم الاصل بأن ترك جمعهما ونكرت هذه الاشياء لان المراد أنواع منها كما نقيله في ظلمات داجية ورعدا قاصف وبرق خاطف (بجملون أصابعهم في آذانهم) الضمير لا صاحب الصيب وان كان محذوفا كما في قوله أوهم قائلون لان المحذوف

باق معناه وان سقط لفظه ولا محل يجعلون لكونه مستأنفاً لانه لما ذكر الرعد والبرق على  
 ما يؤذن بالشدة والهول فكان قائلاً قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيس يجعلون  
 أصابعهم في آذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقال يكاد البرق يخطف أبصارهم  
 وانما ذكر الاصابع ولم يذكر الانامل ورؤس الاصابع هي التي تجعل في الاذان اتساعاً  
 كقوله فاقطعوا ايديهما والمراد الى الرسغ ولان في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في  
 ذكر الانامل وانما يذكر الاصابع الخصاص الذي تسد به الاذن لان السبابة فعالة من  
 السبب فكان اجتنابها أولى بالآداب القرآن ولم يذكر المسبحة لانها مسددة غير مشهورة (من  
 الصواعق) متعلق بيصطلون أى من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم والصاعقة  
 قصفة رعد تنفض مهاشقة من نار قالوا تنقدح من السحاب اذا اصطكت أجرامه وهي نار  
 لطيفة حديدية لا تحترق الا بتربشي الأتت عليه الأنعام حديثها سريرة الخلود يحكي أنها سقطت على  
 نخلة فأحرقت نحو نصفها ثم طفت ويقال صعقة الصاعقة اذا أهلكته فصعق أى مات اما  
 بشدة الصوت أو بالأحراق (حذر الموت) معول له والموت فساد بنية الحيوان أو عرض  
 لا يصح معه احساس معاقب للحياة (والله محيط بالكافرين) يعني أنهم لا يفوتونه كما  
 لا يفوت المحاط به المحيط فهو مجاز وهذه الجملة اعتراض لا محل لها (يكاد البرق يخطف  
 أبصارهم) الخطف الاخذ بسرعة وكاد يستعمل لتقريب الفعل جداً وموضع يخطف نصب  
 لانه خبر كاد (كلما أضاء لهم) كل ظرف وما نكرة موصوفة معناها الوقت والعائد محذوف  
 أى كل وقت أضاء لهم فيه والعامل فيه جوابها وهو (مشوا فيه) أى في ضوئه وهو استئناف  
 ثالث كانه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارقي خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة  
 الامر على المنافقين كشدة على أصحاب الصليب وما هم فيه من غاية العير والجهل بما  
 يأتون وما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف أن يخطف أبصارهم اتهم واتك  
 الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فاذا خفي وفتر لمانه بقوا واقفين وأضاء متعدي أى كلما  
 نورهم عثمى ومساكاً أخذوه والمفعول محذوف أو غير متعدي أى كلما لمع لهم مشوا في مطرح  
 نوره والمشى جنس الحركة المخصوصة فاذا اشتد فهو سعى فاذا ازداد فهو عندو (واذا أظلم  
 عليهم) أظلم غير متعدي وذكروا مع أضاء كلما ومع أظلم اذا لانهم حراس على وجود ما همهم به  
 معقود من امكان المشى فكلما صادفوا منه فرصة اتهم بها ولا كذلك التوقف (قاموا)  
 وقفوا ويتنوا في مكانهم ومنه قام الماء اذا جمد (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) بقصيف الرعد  
 (وأبصارهم) بوميض البرق ومفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه أى ولو شاء الله أن  
 يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بهما ولقد تكاثرت هذا الحذف في شاء وأراد لا يكادون  
 يبرزون المفعول الا في الشيء المستغرب كمنحوقه

فلو شئت أن أبكى دما لبيكته عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

وقوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهم أولاداً لآلأنا نتخذ ولداً (ان الله على كل شيء قدير) أى ان

الله قادر على كل شيء الماعداً لله فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم وأحوالهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدنا ويشفقنا ويحظينا عند الله ويريدنا اقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور فقال (يا أيها الناس) قال علقمة مافي القرآن يا أيها الناس فهو خطاب لاهل مكة وما فيه يا أيها الذين آمنوا فهو خطاب لاهل المدينة وهذا خطاب لمشركي مكة ويا حرف وضع لبدء البعيد وأي والهمزة للقرب ثم استعمل في مناداة من غفل وسهاوان قرب ودنا تزيلا له منزلة من بعد ونأي فاذا نودي به القريب المقاطن فذلك للتوكيد المؤذن بأن الخطاب الذي يتلوه معنى به جدا وقول الداعي يارب وهو أقرب اليه من جبل الوريد استقصا منه لنفسه واستبعاد لها عن مظان الزلفي هضم لنفسه واقرارا عليها بالتفریط مع فرط التهاك على استجابة دعوته وأي وصلة الى ندا مع فيه الالف واللام كأن ذو والذي وصلتان الى الوصف بأسماء الاجناس ووصف المعارف بالجمل وهو اسم مهم يفترق الى ما يزيل ابهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجري مجراه يتصف به حتى ينضح المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه يأى والتابع له صفة نحو يا زيد الظريف الآن أيا لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة وكلمة التثنية المفحمة بين الصفة وموصوفها التأكيد معنى النداء وللعوض عما يستحقه أى من الاضافة وكثر النداء في القرآن على هذه الطريقة لان ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيه ووعدته وعيده أمور عظام وخطوب جسام يجب عليهم أن يتقسطوا لها ويملوا بقلوبهم اليها وهم عنها غافلون فاقترضت الحال أن ينادوا بالاكس كذا الابليغ (اعبدوا ربكم) وحده قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد (الذي خلقكم) صفة موضوعة مميزة لانهم كانوا يسمون الالهة أربابا والخلق إيجادا المعلوم على تقدير واستواء وعند المعتزلة إيجادا للشيء على تقدير واستواء وهذا بناء على أن المعلوم شيء عندهم لان الشيء ما صح أن يعلم ويخبر عنه عندهم وعندنا هو اسم للوجود خلقكم بالادغام أبو عمرو (والذين من قبلكم) احتج عليهم بأنه خالقهم وخالق من قبلهم لانهم كانوا مقرين بذلك فقبل لهم ان كنتم مقرين بأنه خالقكم فاعبدوه ولا تعبدوا الا صنم (لعلكم تتقون) أى اعبدوا على رجاء ان تتقوا فتقوا بسببه من العذاب ولعل للتبرج والاطماع ولكنه اطماع من كريم فيجرى مجرى وعده المحتوم وفاؤه وبه قال سيبويه وقال فطرب هو معنى كى أى لكى تتقوا (الذى جعل لكم الارض) أى صير ومحل الذى نصب على المدح أو رفع باضمار هو (فراشا) بساطا تقعدون عليها وتنامون وتتقبلون وهو مفعول ثان لجعل وليس فيه دليل على ان الارض مسطحة أو كرية اذ الافتراض ممكن على التقديرين (والسما بناء) سقفا كقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهو مصدر مسمى به المبنى (وأنزل من السماء ماء) مطرا (فأخرج به) بالماء نعم خروجه الثمرات بقدرته ومشيتته وإيجاده ولكن جعل الماء سببا في خروجه كما الفحل في خلق الولد وهو قادر على انشاء الكل بلا سبب كما أنشأ نفوس الاسباب والمواد

ولكن له في انشاء الاشياء مدبر جالها من حل الى حال وناقل من مرتبة الى مرتبة حكما  
وعبر النظار بعيون الاستبصار ومن في (من الثمرات) التبويض والبيان (رزقا) مفعول  
له ان كانت للتبويض ومفعول به لاخرج ان كانت للبيان وانما قيل الثمرات دون الثمر  
والثمار وان كان الثمر المخرج بماء السماء كثيرا لان المراد جماعة الثمرة ولان الجوع يتناور  
بعضها موقع بعض لالتقاءها في الجمعية (لكم) صفة جارية على الرزق ان اريد به العين وان  
جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كانه قيل رزقا ياكم (فلا تجعلوا الله أندادا) هو متعلق  
بالامر اى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له أندادا لان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل  
له ندولا شريك ويجوز ان يكون الذى رفعه على الابتداء وخبره فلا تجعلوا ودخول الفاء لان  
الكلام يتضمن الجزاء اى الذى حاكمكم بهذه الايات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة  
بالوحدانية فلا تغفوا له شركاء والند المثل ولا يقال اللئيل المتخالف المناوى ومعنى قولهم ليس  
لله ند ولا ضد نفي ما يدسمسه ونفي ما ينافيه (واتم تعلمون) انها لا تخلق شيئا ولا ترزق والله  
الخالق الرازق أو مفعول تعلمون متروك اى وأتم من أهل العلم وجعل الاصنام لله أندادا  
غاية الجهل والجملة حال من الضمير فى فلا تجعلوا ولما احتج عليهم بما ثبتت الوحدانية وببطلان  
الاشراك خلقهم احياء قادرين وخلق الارض التى هى مواءهم ومستقرهم وخلق السماء التى  
هى كالقبة المضروبة والخيمة المطبقة على هذا القرار وما سواه عز وجل من شبه عقد التكاح  
بين المقلة والمظلة بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها اشياء القسل من الثمار رزقا  
لبنى آدم فهذا كله دليل موصل الى التوحيد مبطل للاشراك لان شيئا من المخلوقات لا يقدر  
على ايجاد شيء منها عطف على ذلك ما هو الحق على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما  
يقرر اعجاز القرآن فقال (وان كنتم فى ريب مما نزلنا) مانكرة موصوفة وبمعنى الذى  
(على عبدنا) محمد عليه السلام والعبد اسم لملوك من جنس العقلاء والملوك موجود قهر  
بالاستيلاء وقيل نزلنا دون أنزلنا لان المراد به النزول على سبيل التدرج هو التخصيم وهو من  
عجاز لمكان التحدى وذلك انهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا انجوما سورة  
بعد سورة وآيات غيب آيات على حسب التوازل وعلى سنن ما ترى عليه أهل الخطابة والشعر  
من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيننا فحيننا شيئا فشيئا لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرى  
النائر بخطبه ضربة فلو أنزل الله لانزله جملة قال الله تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه  
القرآن جملة واحدة فليل ان ارتبتم فى هذا الذى وقع انزاله هكذا على تدرج (فأتوا بسورة)  
أى فها نوا أنتم نوبة واحدة من نوبة وهلموا انجما فردا من نجومه سورة من أصفر السور  
والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التى أقلها ثلاث آيات وواو هان كانت اصلا فاما أن تسمى  
بسور المدينة وهو حائظها لانها طائفة من القرآن محدودة محوذة على حيالها كالبلد المسور  
أولها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سور المدينة على ما فيها واما  
أن تسمى بالسورة التى هى الرتبة لان السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهى

أيضا في نفسها مرتبة طوال وأوساط وقصار أول رفعة شأنها وجلالة محلها في الدين وإن كانت  
 منقلبة عن همزة فلا نها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء وأما  
 الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سور فهي كثيرة ولذا أنزل الله تعالى التوراة والإنجيل  
 والزبور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السور ويوب المصنفون في كل فن كتبهم  
 أبوابا ومشحة الصدور بالتراجم منها أن الجفد إذا انطوت تحته أنواع واشقل على أصناف  
 كان أحسن من أن يكون بيانا واحدا ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو بابا من الكتاب ثم  
 أخذ في آخر كان أنشط له وأبث على الدرس والتحصيل منه لو استقر على الكتاب بطوله  
 ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعا وأجزاء وعشورا وأخماسا ومنها أن الحافظ إذا حذق السورة  
 اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه  
 ويجل في نفسه ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل  
 فينا ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل (من مثله) متعلق بسورة صفة لها  
 والضمير لما نزلنا أي بسورة كائنه من مثله يعني فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان  
 الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم أولعبدنا أي فاتوا بمن هو على حاله من كونه أيام يقرأ  
 الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد إلى مثل ونظير هناك ورد الضمير إلى المنزل أولى لقوله  
 تعالى فاتوا بسورة مثله فاتوا بعشر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولأن  
 الكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو  
 مسوق إليه فإن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فهذا هو أنتم نبذا مما يعماله  
 وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن ارتبتم  
 في أن محمدا منزل عليه فهذا هو أنتم نبذا من مثله ولأن هذا التفسير يلائم قوله (وإدعوا شهداءكم)  
 جمع شهيد بمعنى الحاضر والقائم بالشهادة (من دون الله) أي غير الله وهو متعلق بشهداءكم  
 أي ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم  
 على الحق أو من يشهد لكم بأنه مثل القرآن (إن كنتم صادقين) إن ذلك مخلوق وأنه من  
 كلام محمد عليه السلام وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أي إن كنتم صادقين في  
 ادعواكم فاتوا أنتم بمثله واستعينوا بالفتنكم على ذلك (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا) فاتقوا النار  
 التي وقودها الناس والأحجار لما أرشدكم إلى الجهة التي منها يتعرفون صدق النبي عليه السلام  
 قال لهم فإذا لم تعارضوه وإن عجزكم ووجب تصديقه فآمنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب  
 وعاند وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة كون المتعدي به معجزا والأخبار بانهم لن يفعلوا  
 وهو غيب لا يعلمه إلا الله ولما كان العجز عن المعارضة قبل التأمل للمشكوك فيه لديهم  
 لا تسكلم على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغتهم سبق الكلام معهم على حسب حساباتهم فجاء  
 بأن الذي للشك دون إذا الذي للوجوب وعبر عن الاتيان بالفعل لأنه فعل من الأفعال  
 والفائدة فيه أنه جار مجرى السكينة التي تعطيك اختصارا إذ لو لم يعدل من لفظ الاتيان إلى

لفظ الفعل لاستطيل أن يقال فإن لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله ولا محل لقوله ولن تفعلوا الآية اعتراضية وحسن هذا الاعتراض أن لفظ الشرط للتردد قطع التردد بقوله ولن تفعلوا ولا ولن أختار في نفي المستقبل الآن في لن تأكيداً وعن الخليل أصلها لأن وعند القراء لأبدلت ألفها نونا وعند سيدي به حرف موضوع لتأكيد نفي المستقبل واتم علم أنه اخبار عن الغيب على ما هو به حتى صار معجزة لأنهم لو عارضوه بشيء لا شهر فكيف والطاعون فيه أكثر عدداً من الذابين عنه وشرط في انقضاء النار انقضاء آياتها بسورة من مثله لأنهم إذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق الرسول وإذا صح عندهم صدقهم ثم لم يأتوا العنادوا بآيات القياس استوجبوا النار فقبل لهم أن استبتم العجز فاتركوا العناد فوضع النار موضعه لأن انقضاء النار سبب ترك العناد وهو من باب الكناية وهي من شعب البلاغة وفادته الإيجاز الذي هو من حلية القرآن والوقود ما ترفع به النار يعني الخطب وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح وصلته الذي والتي يجب أن تكون معلوماً للمخاطب فيحتمل أن يكونوا سمعوا من أهل الكتاب أو من رسول الله أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى ناراً وقودها الناس والحجارة وأنما جاءت النار منكثرة ثم ومعرفة أنها لان تلك الآية نزلت بمكة ثم نزلت هذه الآية بالمدينة مشاربها إلى ما عرفوه أولاً ومعنى قوله تعالى وقودها الناس والحجارة أنها نار ممتازة عن غيرها من التيزان بأنها تنقد بالناس والحجارة وهي حجارة الكبريت فهي أشد توقداً وأبطأ خوداً وأتقن رائحة وألصق بالدين أو بالأصنام المعبودة فهي أشد تحسراً وأنما قرن الناس بالحجارة لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث عبدوها وجعلوها لله أنداداً ونحوه قوله تعالى أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أي حطبها فقرنهم بها بمحما في نار جهنم إبلا غافياً بلأهمهم (أعدت الكافرين) هيئت لهم وفيه دليل على أن النار مخلوقة خلافاً لما يقوله جهنم سنة الله في كتابه أن يذكّر الترغيب مع الترهيب تنشيطاً لا كتناسب ما يزلف وتنشيطاً عن اقتراح ما يتلف فلماذا كرر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب فقام بذلك المؤمنون وأعمالهم وتبشيرهم بقوله (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات) والمأمور بقوله وبشر الرسول عليه السلام أو كل أحد وهذا أحسن لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه وفخامته شأنه محقق بأن يبشر به كل من قدر على الإشارة به وهو معطوف على فاتقوا كما تقول يا بني تميم احسن واعقوبة ما جنيتم وبشر يا فلان بنى أسد باحسانى إليهم أو جملة وصف نواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كقولك زيد يعاقب بالقيد والأراهاق وبشر عمر بالعفو والإطلاق والبشارة بالأخبار بما يظهر سر والخبير به ومن ثم قال العلماء إذا قل لعبيده أياكم بشرني بقدم فلان فهو حر فبشره فردى عتق أو لم لأنه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال أخبرني مكان بشرني عتقوا جميعاً لأنهم أخبروه ومنه البشارة بظواهر الجلد وتبشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما تبشيرهم بمذاب أليم فن العكس في الكلام الذي يقصده الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به كما يقول

الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك وثب ما لك والصالحه نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم  
والصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام الجنس والآية  
حجة على من جعل الاعمال ايماناً لانه عطف الاعمال الصالحة على الايمان والمعطوف غير  
المعطوف عليه ولا يقال انكم تقولون يجوز أن يدخل المؤمن الجنة بدون الاعمال الصالحة  
والله تعالى بشر بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً لان الإشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الاعمال  
الصالحة بالايمان ولا يجعل لصاحب الكبيرة البشارة المطلقة بل ثبت بشارة مقيدة بمشيئة  
الله ان شاء غفرله وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة (أن لهم جنات) أي بان لهم  
جنات وموضع أن وما عملت فيه النصب ببشر عند سميويه خلافاً للخليل وهو كثير في التزيل  
والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف والتركيب دائر على معنى الستر ومنه الجن  
والجنون والجنين والجنة والجنان وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان والجنة  
مخلوقة لقوله تعالى أسكن أنت وزوجك الجنة خلافاً لبعض المعتزلة ومعنى جمع الجنة  
وتنكيرها ان الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشقة على جنات كثيرة مرتبة مرتبة من أتب بحسب  
أعمال العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (تجري من تحتها الانهار) الجملة  
في موضع النصب صفة لجنات والمراد من تحت أشجارها كما ترى الأشجار الثابتة على شواطئ  
الانهار الجارية وانهار الجنة تجري في غير اخدود وأنزه البساتين ما كانت أشجارها مظلة  
والانهار في خلاها مطردة والجري الاطراد والنهر المجري الواسع فوق الجدول ودون البحر  
يقال لليل نهر مصر واللغة العالية نهر ومدار التركيب على السعة واسناد الجري الى الانهار  
مجازي وانما عرف الانهار لانه يحفل أن يراد بها انهارها فغرض التعريف باللام من تعريف  
الاضافة كقوله تعالى واشتعل الرأس شيباً أو يشار باللام الى الانهار المذكورة في قوله تعالى  
فيها انهار من ماء غير آسن الآية والماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى ولذا قرن  
الله تعالى الجنات بذكر الانهار الجارية وقدمه على سائر نعماتها (كلمارزقوا) صفة ثانية  
لجنات أو جملة مستأنفة لانه لما قيل ان لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه آثار تلك  
الجنات أشياء ثمارة جنات الدنيا أم اجناس أخر لا تشابه هذه الاجناس فقبل ان يمارها أشياء  
ثمارة جنات الدنيا أي اجناسها وان تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله (منها من ثمرة رزقا قالوا  
هذا الذي) أي كلمارزقوا من الجنات أي من أي ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غير ذلك  
رزقا لولا ذلك في الاولى والثانية كلتاها لا ابتداء للغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنات  
والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة ونظيره أن تقول رزقي فلان فيقال لك من أين فتقول  
من بستانه فيقال من أي ثمرة رزقك من بستانه فتقول من الرمان وليس المراد من الثمرة  
التفاحة الواحدة أو الرمانة الفضة وانما المراد نوع من أنواع الثمار (رزقنا) أي رزقناه  
نخفف العائد (من قبل) أي من قبل هذا فلما قطع عن الاضافة بنى والمعنى ههنا مثل  
الذي رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله (وأوابه متشابهاً) وهذا كقولك أبو يوسف



أبو حنيفة تريد أنه لاستحكام الشيعة كأن ذاته ذاته والضمير في به يرجع الى المرزوق في الدنيا  
والآخرة جميعا لان قوله هذا الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين  
وانما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناسا آخر لان الانسان بالمألوف آنس والى  
المعهود أميل واذ ارأى ما لم يألفه نفر عنه بطبعه وعافته نفسه ولانه اذا شاهد ما سلف له به عهد  
ورأى فيه مزية ظاهرة وتفاوتا بينا كان استعجابه به أكثر واستغرابه أو فروا وتكريرهم  
هذا القول عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تناهي الامر وتماهى الحال في ظهور المزية  
وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يسقى فيهم في كل أوان أو الى الرزق كأن هذا  
إشارة اليه والمعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة بأنهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن  
يؤتى أحدهم بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى بالآخرى فيقول هذا الذى أنيابه من قبل  
فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه عليه السلام والذى نفس محمد بيده أن  
الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فاهى بواسطة الى فيه حتى يبد لها الله مكانها  
مثلها فاذا أبصرها والهبة هيبة الاولى فالوا ذاك وقوله وآتوا به من ثمرها بجملة معترضة للقرار  
كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأى من رأى كذا أو كان صوابا ومنه وجعلوا عزة  
أهلها أذلة وكذلك يفعلون (ولهم فيها أزواج) أزواج مبتدأ ولهم الخبر وفيها ظرف للاستقرار  
(مطهرة) من مساوى الاخلاق لا طمحات ولا مرحات أو مما يختص بالنساء من الحيض  
والاستحاضة وما لا يختص بهن من البول والغائط وسائر الاقدار والادناس ولم يجمع الصفة  
كالوصف لانهما لغتان فصيحتان ولم يقل طاهرة لان مطهرة أبلغ لانها تكون للتكثير  
وفيها اشعار بان مطهرا طهرهن وما ذاك الا الله عز وجل (ولهم فيها خالدون) الخلد والخلود  
البقاء الدائم الذى لا يتقطع وفيه بطلان قول الجهمية فانهم يقولون بقاء الجنة وأهلها لانه تعالى  
وصف بانه الاول والاخر وتحقيق وصف الاولية يسبقه على الخلق أجمع فيجب تحقيق  
وصف الاخرية بالتأخر عن سائر المخلوقات وذا انما يتحقق بعد فناء الكل فوجب القول به  
ضرورة ولانه تعالى باق وأوصافه باقية فلو كانت الجنة باقية مع أهلها لوقع التشابه بين الخالق  
والمخلوق وذا محال قلنا الاول في حقه هو الذى لا ابتداء لوجوده والاخر هو الذى لا انتهاء له وفي  
حقنا الاول هو الفرد السابق والاخر هو الفرد اللاحق واتصافه بهما لبيان صفة الكمال  
ونفي النقصة والزوال وذا في تنزيهه عن احتمال الحسوث والفناء لا فيما قالوه وأنى يقع التشابه  
في البقاء وهو تعالى باق لذاته وبقاؤه واجب الوجود وبقاء الخلق به وهو جازل الوجود \* لما  
ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب به مثلا ضحك اليهود وقالوا ما يشبه  
هذا كلام الله فنزل (ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة) أى لا يترك ضرب المثل  
بالبعوضة ترك من يستحي أن يمثّل بها الحقارتها وأصل الحياة تغبر وانكسار يعترى الانسان  
من تخوف ما يعاب به وبذم ولا يجوز على القديم التغبر وخوف الذم ولكن الترك لما كان  
من لوازمه عبر عنه به ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا ما يستحي رب محمد

أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع وفيه لغتان التعدي بنفسه وبالجار يقال استحييته واستحييته منه وهما محفلتان هنا وضرب المثل صنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وما هذه إبهامية وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة أبهمته إبهاماً وازدانه عموماً كقولك أعطني كتاباً ما تريد أي كتاب كان أو صلة للتأكيدي كقوله كالتى في قوله تعالى فبما نقضهم ميثاقهم كانه قال لا يستحي أن يضرب مثلاً البتة وبموضة عطف بيان لمثلاً أو مفعول ليضرب ومثلاً حال من النكرة مقدمة عليه أو انتصباً مفعولين على أن ضرب بمعنى جعل واشتقاقها من البعض وهو القطع كالوضع والعضب يقال بعضه البعض ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه والبعض في أصله صفة على فاعول كالقطع فغلبت (فما فوقها) فاتجاوزها وازاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً وهو القلة والحقارة وازاد عليها في الحجم كانه أراد بذلك رد ما استكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لانهما أكبر من البعوضة ولا يقال كيف يضرب المثل بمادون البعوضة وهو النهاية في الصغر لان جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدينيا (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق) الضمير لائل أولان يضرب والحق الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب (من ربه) في موضع النصب على الحال والعامل معنى الحق وذو الحال الضمير المستتر فيه (وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا) ويوقف عليه اذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك وفي قولهم ماذا أراد الله بهذا مثلا استحقاقاً قالت عائشة رضي الله عنها في عبده الله بن عمرو يا عبيد ابن عمرو هذا محقرة له ومثلاً نصب على التمييز وعلى الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية وأما حرف فيه معنى الشرط ولذا يحجب بالفاء وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل تأكيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت نو كيدته وانه لا محالة ذاهب قلت أما زيد فذا هب ولذا قال سيمو به في تفسيره مهما يمكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً وانه في معنى الشرط وفي ايراد الجملتين مصدرتين به وإن لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون اجماع عظيم لامر المؤمنين واعتداد بليغ بعلمهم انه الحق ونفى على الكافرين اغفالهم حظهم ورميهم بالكلمة الحققاء وماذا فيه وجهان أن يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذي وما استفهاما فيكون كلمتين وأن تكون ذامر كبة مع ما مجعولتين اسماء واحدا للاستفهام فيكون كلمة واحدة فعلى الاول رفع بالابتداء وخبره ذا مع صلتة أى أراد والعائد محذوف وعلى الثاني منصوب المحل بأراد والتقدير رأى شيء أراد الله والارادة مصدر أردت الشيء اذا طلبته نفسك ومال اليه قلبك وهي عند المستكلمين معنى يقضى تخصيص المععولات بوجه دون وجهه والله تعالى موصوف بالارادة على الحقيقة عند أهل السنة وقال معتزلة يند ادائه تعالى لا يوصف بالارادة على الحقيقة فاذا قيل أراد الله كذا فان كان فعله فعناه انه فعل وهو غير ساه ولا مكره عليه وإن كان فعل غير فعناه أنه أمر به (يضل به كثيرا

ويهدى به كثيرا) جار مجرى التفسير والبيان للجمليتين المصدرتين بأما وان فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وان العلم بكونه حقاً من باب الهدى وان الجهل بحسن مورده من باب الضلالة وأهل الهدى كثير في أنفسهم وانما يوصفون بالقلة بالقياس الى أهل الضلال ولان القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة

ان الكرام كثير في البلاد وان \* قلوا كما غيرهم قل وان كثروا

والاضلال خلق فعل الضلال في العبد والهداية خلق فعل الاهتداء هذا هو الحقيقة عند أهل السنة وسبب الاية لبيان أن ما استنكره الجاهلة من الكفار واستهزئوا به من أن تكون المحقرات من الاشياء مضر وبها المثل ليس بموضع الاستنكار والاستهزاء لان التمثيل انما يصار اليه لمسايقه من كشف المعنى وادناء المتهم من المشاهد فان كان الممثل له عظيماً كان الممثل به كذلك وان كان حقيراً كان الممثل به كذلك ألا ترى ان الحق لما كان واضحاً جلياً تمثل له بالضياء والنور وان الباطل لما كان بضد صفته تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الالهة التي جعلها الكفار أنداداً لله لا حال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلاً في الضعف والوهن وجعلت أقل من الذباب وضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلاً لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل للممثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصدب في تمثيله بحق في قوله سائق للمثل على قضية مضر به وبيان ان المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والنظر في الامور بنظر العقل اذا سمعوا بهذا التمثيل علموا انه الحق وان الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم كبروا وعاندوا وقضوا عليه بالاطلاق وقابلوه بالانكار وان ذلك سبب هدى المؤمنين وضلال الفاسقين والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم والطيور ونحشاش الارض فقالوا أجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع من قراد وأضعف من فراشة وآكل من السوس وأضعف من البعوضة وأعز من مخ البعوض ولكن ديدن المجوج والمهوت أن يرضى لفرط الحيرة بدفع الواضح وانكار اللامع (وما يضل به الا الفاسقين) هو مفعول يضل وليس بمنصوب على الاستثناء لان يضل لم يستوف مفعوله والفسق الخروج عن القصد وفي الشر بعبء الخروج عن الامر بارتكاب الكبيرة وهو التنازل بين المنزلتين أي بين منزلة المؤمن والكافر عند المعتزلة وسير عليك ما يسطر ان شاء الله (الذين ينقضون عهد الله) النقض الفسخ وفك التركيب والعهد الموثق والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله اخبار اليهود المنتصون أو منافقهم أو الكفار جميعاً وعهد الله ما ركز في عقولهم من الحججة على التوحيد كانه أمر وصاهم به وثق عليهم أو أخذ الميثاق عليهم بانهم اذا بعث لهم رسول يصدق الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكفوا ذكره أو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبغي بعضهم على بعض ولا يقطعوا أرحامهم وقيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود العهد الاول الذي أخذه على جميع ذرية آدم

عليه السلام بأن يقولوا برؤيته وهو قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بنى آدم الأية وعهد خص  
 به النبيين أن يبلغوا الرسالة وقيموا الدين وهو قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم  
 وعهد خص به العلماء وهو قوله تعالى وإذا أخذنا الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس  
 ولا تكتمونه (من بعد ميثاقه) أصله من الوثاق وهي أحكام الشيء والضمير للعهد وهو  
 ما وثقوا به عهد الله من قبوله وإلزامه أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى وثقته كأن الميعاد بمعنى  
 الوعد والله تعالى أي من بعد وثقته عليهم ومن لا بداء الغاية (ويقطعون ما أمر الله به أن  
 يوصل) هو قطعهم الأرحام وموالاة المؤمنين أو قطعهم ما بين الانقياد من الوصلة والاجتماع  
 على الحق في إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض والأمر طلب الفعل بقول مخصوص على سبيل  
 الاستملاء وما نكرة موصوفة أو بمعنى الذي وأن يوصل في موضع جر بدل من الماء أي  
 يوصله أو في موضع رفع أي هو أن يوصل (ويفسدون في الأرض) بقطع السبيل والتعويق  
 عن الإيمان (أولئك) مبتدأ (هم) فصل والخبر (الخاسرون) أي المغبونون حيث  
 استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب (كيف  
 تكفرون بالله) معنى الممزة التي في قولك أنكفرون بالله ومعكم ما يصرف  
 عن الكفر ويدعوى الإيمان وهو الانكار والتعجب ونظيره قولك أنظير بغير جناح  
 وكيف نظير بغير جناح والواو في (وكنتم أمواتا) نطفة في أصلاب آبائكم الحال وقد مضى  
 والاموات جمع ميت كالأقوال جمع قول ويقال لعدم الحياة أصلا ميت أيضا كقوله تعالى  
 بلدة ميتا (فأحياكم) في الأرحام (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) للبعث  
 (ثم إليه ترجعون) تصيرون إلى الجزء أو ثم يحييكم في قبوركم ثم إليه ترجعون للنشور  
 وإنما كان العطف الأول بالفاء والباقى ثم لأن الأحياء الأول قد تعقب الموت بالتراخي وأما  
 الموت فقد تراخي عن الحياة والحياة الثانية كذلك تراخي عن الموت أن أريد النشور وأن  
 أريد أحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع إلى الجزء أيضا تراخي عن النشور وإنما  
 أنكر اجتماع الكفر مع القصص التي ذكرها لأنها مشتملة على آيات يبينات تصرفهم عن  
 الكفر ولأنها شتمت على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر (هو الذي خلق لكم ما في  
 الأرض) أي لا جلستم ولا تنفعاكم به في دنياكم ودينكم أما الأول فظاهر وأما الثاني  
 فالنظر فيه وما فيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم وما فيه من التكبير بالآخرة  
 لأن ملاذها تذكروها بمكارهها تذكروها عقابها وقد استدل الكرخي وأبو بكر الرازي  
 والمعتزلة بقوله خلق لكم على أن الأشياء التي تبصح أن ينفع بها خلقت مباحة في الأصل  
 (جميعا) نصب على الحال من ما (ثم استوى إلى السماء) الاستواء الاعتدال والاستقامة  
 يقال استوى العود أي قام واعتدل ثم قيل استوى إليه كالمسلم المرسل أي قصده قصدا  
 مستويا من غير أن يلوى على شيء ومنه قوله تعالى ثم استوى إلى السماء أي أقبل وعمد إلى  
 خلق السموات بعد ما خلق ما في الأرض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر والمراد

بالسماجها العلو كانه قيل ثم استوى الى فوق والضمير في (فسواهن) مبهم بفسره (سبع  
 سموات) كقولهم ربهم رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء ولفظها واحد ومعناها الجمع  
 لانها في معنى الجنس ومعنى تسويتن تعديلا خلقهن وتقويمه واخلاؤهن من العوج والفتور  
 أو تمام خلقهن وثم هناليان فضل خلق السموات على خلق الارض ولا يناقض هذا قوله  
 والارض بعد ذلك دحاها لان جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحاها فتأخر  
 وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزم بها ثم  
 أصعد الدخان وخلق منها السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الارض فذلك  
 قوله تعالى كانتا رتقا و هو الانزاق (وهو بكل شيء عليم) فمن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما  
 من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم وهو وأخواته  
 مدني غير ورش وأبو عمر ووعلى جعلوا الواو كأنها من نفس الكلمة فصار بمنزلة عضد وهم  
 يقولون في عضد عضد بالسكون ولما خلق الله تعالى الارض أسكن فيها الجن وأسكن في  
 السماء الملائكة فأفسدت الجن في الارض فبعث اليهم طائفة من الملائكة فطردتهم الى  
 جزائر البحار ورؤس الجبال وأقاموا مكانهم فأمر نبيه عليه السلام أن يذ كر قصتهم فقال  
 (واذا قال ربك للملائكة) اذ نصب يا ضاراذ كر والملائكة جمع ملاءك كالشماثل جمع  
 شئال وإلحاق التاء لتأنيث الجمع (اني جاعل) أي مصير من جعل الذي له مفعولان  
 وهما (في الارض خليفة) وهو من يخلف غيره فعيلة بمعنى فاعلة وزيدت الهاء للبالغه  
 والمعنى خليفة منكم لانهم كانوا سكان الارض فخلفهم فيها آدم وذريته ولم يقل خلافت أو  
 خلفاء لانه أراد بالخليفة آدم واستغنى بذ كر عن ذ كر نبيه كما تستغنى بذ كر أبي القبيلة  
 في قولك مضر وهاشم أو أريد من يخلفكم أو خلفا يخلفكم فوحده لذلك أو خليفة مني لان  
 آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في  
 الارض واتمما أخبرهم بذلك ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته في  
 استخلافهم قبل كونهم أولي علم عباد المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها وان كان هو  
 بعلمه وحكمته البالغة غيا عن المشاورة (قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها) تعجب من أن يستخلف  
 مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يجهل واتمما عرفوا ذلك بأخبار من الله  
 تعالى أو من جهة الوح أو فاسوا أحد الثقلين على الآخر (ويسفك الدماء) أي يصب  
 والواو في (ونحن نسبح) للحال كما تقول اتحسن الى فلان وأنا أحق منه بالاحسان  
 (بمحمدك) في موضع الحال أي نسبح حامدين لك ومتهلبيين بحمدك كقوله تعالى وقد  
 دخلوا بالكفر أي دخلوا كافرين (وقدس لك) ونظما أنت سنالك وقيل التسميح  
 والتقديس تسميد الله من السوء من سبغ في الارض وقدس فيها اذا ذهب فيه أو أبد (قال  
 اني أعلم ما لا تعلمون) أي أعلم من الحكم في ذلك ما هو خفي عليكم يعني يكون فيهم الانبياء  
 والاولياء والعلماء وما معنى الذي وهو مفعول أعلم والعائد محذوف أي ما لا تعلمونه أني مجازي

وأبو عمرو (وعلم آدم) هو اسم أعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر واشتقاقهم  
 آدم من أديم الأرض أو من الالهة كاشتقاقهم يعقوب من العقب وأدريس من الدرس  
 وإيليس من الإبلان (الاسماء كلها) أى أسماء المسميات فحذف المضاف إليه لكونه  
 معلوما مدلولاً عليه بذكر الاسماء إذا لزم بدل على المسمى وعوض منه اللام كقوله تعالى  
 واشتعل الرأس شيباً ولا يصح أن يقدروا على حذف الاسماء على حذف المضاف  
 وإقامة المضاف إليه مقامه لأن التعليم يتعلق بالاسماء لا بالمسميات لقوله تعالى أنبئني بأسماء  
 هؤلاء وأنبيهم بأسمائهم ولم يقل أنبئني هؤلاء وأنبيهم بهم ومعنى تعليمه أسماء المسميات أنه  
 تعالى أراه الاجتناس التي خلقها وعلّمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا  
 وهذا اسمه كذا وعن ابن عباس رضى الله عنهما علمه اسم كل شيء حتى القصة والمعرفة (ثم  
 عرضهم على الملائكة) أى عرض المسميات وأما ذكر لان في المسميات العقلاء فقلهم وأما  
 استنبأهم وقد علم عجزهم عن الانباء على سبيل التبكيت (فقال أنبؤني) أخبروني (بأسماء  
 هؤلاء) أن كنتم صادقين في زعمكم أني استخلف في الأرض مفسدين سفاكين للدماء وفيه  
 رد عليهم ويان أن فيمن يستخلفه من القوائد العلمية التي هي أصول القوائد كلها ما يستأهلون  
 لاجله أن يستخلفوا (قالوا سبحانك) تنزيهاً لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك في  
 تدبيرك وأفادت الآية أن علم الاسماء ورق التخلي للعبادة فكيف بعلم الشريعة واتصافه  
 على المصدر تقديره سبحانه الله سبحانه (لا علم لنا إلا ما علمتنا) وليس فيه علم الاسماء وما بمعنى  
 الفهم والمعلم معنى المعلوم أى لا معلوم لنا إلا الذي علمتنا (انك انت العليم) غير المعلم (الحكيم)  
 فيما قضيت وقد رت والكاف اسم ان وأنت مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر ان وأنت فصل  
 والخبر العليم والحكيم خبر ثان (قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم) سمى كل  
 شيء باسمه (قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والأرض) أى أعلم ما غاب فيهما  
 عنكم مما كان وما يكون (وأعلم ما تبدون) تظهرون (وما كنتم تكتمون) تسمون  
 (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى اخضعوا له وأقروا بالفضل له عن ابن كعب  
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ذلك امتحاناً ولم يكن خروراً على الذنوب والجهور على  
 أن المأمور به وضع الوجه على الأرض وكان السجود تحية لآدم عليه السلام في الصبح إذا  
 لو كان لله تعالى لما امتنع عنه إبليس وكان سجود التحية جائزاً فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه  
 السلام لسامان حين أراد أن يسجد له لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لحد الله تعالى (فسجدوا  
 إلا إبليس) الاستثناء متمم لانه كان من الملائكة كذا قاله علي وابن عباس وابن مسعود  
 رضى الله عنهم ولان الاصل ان الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه ولهذا قال ما منعك  
 أن لا تسجد إذا أمرتكم وقوله كان من الجن معناه صار من الجن كقوله فكان من المفرقين  
 وقبل الاستثناء منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص وهو قول الحسن  
 وقتادة ولانه خلق من نار والملائكة خلقوا من النور ولانه أبى وعصى واستكبر والملائكة

لا يعصون الله ما أمرهم ولا يستكبرون عن عبادته ولأنه قال أفتخذونه وذريته أولياء من  
دوني ولا نسل للملائكة وعن الجاحظ أن الجن والملائكة جنس واحد فن طهر منهم فهو  
ملك ومن خبث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن (أبي) امتنع عما أمر به  
(واستكبر) تكبر عنه (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين بإيمانه واستكباره ورده  
الامر لا بترك العمل بالامر لأن ترك السجود لا يخرج من الإيمان ولا يكون كفر عند  
أهل السنة خلافا للمعتزلة والخوارج أو كان من الكافرين في علم الله أي وكان في علم الله أنه  
يكفر بعد إيمانه لأنه كان كافرا أبدا في علم الله وهي مسألة المواقفة (وقلنا يا آدم اسكن) أمر  
من سكن الدار يسكنها سكني إذا أقام فيها ويقال سكن المتحرك سكونا (أنت) تأيد  
للمستكن في اسكن ليصم عطف (وزوجك) عليه (الجنة) هي الجنة الخلد التي وعدت  
المتقين للنقل المشهور واللام للتعريف وقالت المعتزلة كانت بسناما بالجن لأن الجنة  
لا تكليف فيها ولا خروج عنها قلنا إنما لا يخرج منها من دخلها جزاء وقد دخل التي عليه  
السلام ليلة المعراج ثم خرج منها وأهل الجنة يكفون المعرفة والتوحيد (وكلامنا) من  
عمارها خذف المضاف (رغدا) وصف المصدر أي أكلارغدا واسما (حيث شئنا) شئنا  
وبابه بغير همز أو بعمرو وحيث للمكان المبهم أي أي مكان من الجنة شئنا (ولا تقر يا هذه  
الشجرة) أي الخنطة ولذا قيل كيف لا يعصى الإنسان وقوته من شجرة العصيان أو  
الكرمة لأنها أصل كل فتننة أو التينة (فتكونا) جزم عطف على تقر بأو نصب جواب  
للنهي (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم أو من الضارين أنفسهم (فأزلهما الشيطان  
عنها) أي عن الشجرة أي فحملهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فأصدر الشيطان  
زلتهما عنها أو فزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما فأزلهما حمزة وزلة آدم بالخطأ  
في التأويل أما يحمل النبي على التنزيه دون التهم أو يحمل اللام على تعريف العهد وكان  
الله تعالى أراد الجنس والأول الوجه وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلة على الأنبياء  
عليهم السلام كما قال مشايخ نحاري فإنه اسم الفعل يقع على خلاف الامر من غير قصد إلى  
اختلاف كزلة الماشي في الطريق وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما  
لا تطلق العصية وإنما يقال فعلوا الفاضل وتركوا الأفضل فعوتبوا عليه (فأخرجهما مما  
كانا فيه) من النعيم والكرامة أو من الجنة إن كان الضمير للشجرة في عنها وقد توصل إلى  
إزلالهما بعد ما قيل له أخرج منها فانك رجيم لأنه منع عن دخولها على جهة التكرمة  
كدخول الملائكة لأن دخولها على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وروى أنه أراد  
الدخول فنبهته الخنزرة فدخل في فم الحية حتى دخلت به وقيل قام عند الباب فنادى (وقلنا  
اهبطوا) الهبوط النزول إلى الأرض والخطاب لآدم وحواء وإبليس وقيل والحية والصهيح  
لآدم وحواء والمراد هما وذريتهما لأنهما كانا أصل الانس ومقتضهم جعلاً كأنهما  
الانس كلهم ويدل عليه قوله تعالى قال اهبطا منها جميعا (بعضكم لبعض عدو) المراد به

ما عليه الناس من التهاغي والتعادي وتضليل بعضهم لبعض والجلالة في موضع الحال من  
 الواو في اهبطوا أي اهبطوا متعادين (ولكم في الارض مستقر) موضع استقرار أو  
 استقرار (ومتاع) وتمتع بالعيش (الى حين) الى يوم القيامة أو الى الموت قال ابراهيم  
 ابن ادهم أورثتلك الاكلة حزنا طويلا (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقبلها بالاخذ  
 والقبول والعمل بها وبصب آدم ورفع كلمات مكي على انها استقبلته بأن بلغته وانصلت به  
 ومن قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تكفركنا وترحنا لكونن من الخاسرين وفيه  
 موعظة لذريتهما حيث عرفوا كيفية السيل الى التنصل من الذنوب وعن ابن مسعود  
 رضي الله عنه ان أحب الكلام الى الله تعالى ما قاله أونا آدم حين أقترف الخطيئة سبحانه  
 اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه  
 لا يغفر الذنوب الا أنت وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال يارب ألم تحلفني بيدك قال بلى  
 قال يارب ألم تنفخ في من روحك ألم تسبق رحمتك غضبك ألم تسكني جنتك وهو تعالى يقول  
 بلى بنى قال فلم أخرجني من الجنة قال بشؤم معصيتك قال فلو تبت أراجعي أنت اليها قال نعم  
 (فتاب عليه) فرجع عليه بالرحمة والقبول واكتفى بذكر توبة آدم لان حواء كانت تبعاله وقد  
 طوى ذكر التساء في أكثر القرآن والسنة لذلك (انه هو التواب) الكثير القبول للتوبة  
 (الرحيم) على عباده (فلنا اهبطوا منها جميعا) حال أي محققين وكرر الامر بالهبوط  
 لنا كيد أولان الهبوط الاول من الجنة الى السماء والثاني من السماء الى الارض أو لما نبط به  
 من زيادة قوله (فاما يا بنيكم مني هدى) أي رسول أبعشه اليكم أو كتاب أنزله عليكم  
 بدليل قوله تعالى والذين كفروا وكذبوا بآياتنا في مقابلة قوله (فمن تبع هداي) أي  
 بالقبول والایمان به (فلا خوف عليهم) في المستقبل (ولا هم يحزنون) على ما حلفوا والشرط  
 الثاني مع جوابه جواب الشرط الاول كقولك ان جئتني فان قدرت أحسنت اليك فلا خوف  
 بالفتح في كل القرآن يعقوب (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك) مبتدأ والخبر  
 (أصحاب النار) أي أهلها ومستحقوها والجلالة في موضع الرفع خبر المبتدأ أعني والذين هم  
 فيها خالدون يا بني اسرائيل هو يعقوب عليه السلام وهو لقب له ومعناه في لسانهم صفوة  
 الله أو عبد الله فاسرا هو العبد أو الصفوة وأيل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود  
 العلمية والعجمة (اذ كر وانعمني التي أنعمت عليكم) ذكرهم النعمة أن لا ينحلوا  
 بشكرها ويطيعوا ما نصحوا أو اربها ما أنعم به على آباءهم مما عدد عليهم من الانجاء من فرعون  
 وعذابه ومن الفرق ومن العفو عن اتخاذ العجل والتوبة عليهم وما أنعم به عليهم من ادراك زمن  
 محمد صلى الله عليه وسلم المشر به في التوراة والانجيل (وأوفوا) أدوا وافيأما يقال وفيت له  
 بالعهد فأنا وافي به وأوفيت له بالعهد فأنا موف به والاختيار أوفيت وعليه نزل التنزيل  
 (بعهدي) بما عاهدتموني عليه من الايمان بي والطاعة لي أو من الايمان بنبي الرحمة  
 والكتاب المعجز (أوف بعهدكم) بما عاهدتكم عليه من حسن النوايا على حسناتكم



والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد جميعا وعن قتادة هما ثلث اقيم ولا كفرن وقال اهل  
الاشارة أوفوا في دار محنتي على بساط خدمتي بحفظ حرمتي أوف في دار نعمتي على بساط  
كرامتي بسرور رزقي (واياي فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيد أربته  
وهو أركد في افادة الاختصاص من إياك نعيد وإياي منصوب بفعل مضمردل عليه ما بعده  
وتقديره فارهبوا إياي فارهبون وحذف الاول لان الثاني يدل عليه واتمالم ينتصب بقوله  
فارهبون لانه أخذ مقوله وهو الاء المحذوفة وكسرة التون دليل الاء كما لا يجوز نصب زيد  
في زيد افاضربه باضرب الذي هو ظاهر (وأمنا بما أنزلت) يعني القرآن (مصدقا) حال  
مؤكد من الهاء المحذوفة كأنه قيل أنزلته مصدقا (لما معكم) من التوراة يعني في  
العبادة والتوحيد والنموه وأمر محمد عليه السلام (ولا تكونوا أول كافرين) أى أول من  
كفر به أو أول حزب أوفوج كافرين أو لا يكون كل واحد منكم أول كافرين وهذا  
تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمرقهم به وبصفته والضمير في به يعود  
الى القرآن (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا (بآتي) بنفسر ها وتحرى بها (ثمنا قليلا) قال  
الحسن هو الدنياء بحد اقبرها وقيل هو الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو  
اتبعوا رسول الله (واياي فانقون) فخافوني فارهبوني فانقوني بالياء في الحالين وكذلك كل  
ياء محذوفة في الخط يعقوب (ولا تلبسوا الحق بالباطل) لبس الحق بالباطل خلطه والياء  
ان كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة  
ما ليس منها فيخلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبت حتى لا يميز بين حقه وباطلكم وان  
كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبا  
بباطلكم الذي تكتبونه (وتكتبوا الحق) هو مجزوم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا  
تكتبوا أو منصوب باضمار أن والواو بمعنى الجمع أى ولا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل  
وكتبان الحق كقولك لاتأكل السمك وتشرب اللبن وهما أمران متميزان لان لبس الحق  
بالباطل ما ذكرنا من كتبهم في التوراة ما ليس منها وكتابهم الحق أن يقولوا لا يجحد في  
التوراة صفة محمد أو حكم كذا (وأتم تعلمون) في حال علمكم انكم لا يسون وكتامون وهو  
أقبح لهم لان الجهل بالقيبح ربما عذر من نكبه (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى صلاة  
المسلمين وزكاتهم (واركعوا مع الراكعين) منهم لان اليهود لا ركوع في صلاتهم أى أسلموا  
واعلموا بعمل أهل الاسلام وجاز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود وأن يكون أمرا  
بالصلاة مع المصلين يعني في الجماعة أى صلوا مع المصلين لا منفردين والهمزة في (أنأمرون  
الناس) للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم (بالبر) أى سعة الخير والمعروف ومنه  
البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قرأهم صدقت وبررت وكان الاحبار يأمررون من  
فصحوه في السر من أثارهم وغيرهم باتباع محمد عليه السلام ولا يتبعونه وقبل كانوا يأمررون  
بالصدقة ولا يتصدقون وإذا أنابوا بالصدقات ليفرقوها خانا وقيا (وتأسون أنفسكم) وتتركونها

من البركات السيئات (وأنتم تتلون الكتاب) تيكبت أى تتلون التوراة وفيها نعت محمد عليه السلام أوفيا الوعيد على الحيانة وترك البر ومخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) أفلا تظنون لفتح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وهو توبيخ عظيم (واستعينوا) على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أى بالجمع بينهما وأن تصلا صابرين على تكاليف الصلاة محتلمين لشاقها وما يجب فيها من اخلاص القلب ودفع الوسوس الشيطانية والمواجهات النفسانية ومراعاة الآداب والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات والأرض وأستعينوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه نعى إليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وصلى ركعتين ثم قال واستعينوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر وقيل الصلاة الدعاء أى استعينوا على البلايا بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتئال إلى الله في دفعه (وانها) الضمير للصلاة أو للاستعانة (للكبيرة) لشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر (الاعلى الخاشعين) لانهم يتوقعون ما دخر للصابرين على متاعها قهون عليهم الأثرى إلى قوله (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أى يتوقعون لقاء نوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه وفسريظنون يتيقنون لقراءة عبد الله يعلمون أى يعلمون أنه لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة والخشوع الانحيات والتظامن وأما الخضوع فاللبن والالتقياد وفسر اللقاء بالرؤية وملاقور بهم بمعانيه بلا كيف (وأنهم إليه راجعون) لا يملك أمرهم في الآخرة أحد سواه (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) التكرير للتأكيد (وأنى فضلتكم) نصب عطف على نعمتي أى اذكروا نعمتي وتفضيلي (على العالمين) على الجمل الفقير من الناس يقال رأيت عالما من الناس والمراد الكثرة (واقفوا يوما) أى يوم القيامة وهو مفعول به لا ظرف (لا تجزى نفس) مؤمنة (عن نفس) كافرة (شيا) أى لا تقضى عنها شيئا من الحقوق التي أزمها وشيا مفعول به أو مصدر أى قليلا من الجزاء والجملة منصوبة المحل صفة يوما والعائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره لا تجزى فيه (ولا تقبل منها شفاعة) ولا تقبل بالثناء مكى وبصرى والضمير في منها يرجع إلى النفس المؤمنة أى لا تقبل منها شفاعة للكافرة وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم فأوسوا فقولهم شفاعتهم شفاععة الشافعين وتشبث المعتزلة بالآية في نفي الشفاععة للعصاة مردود لأن النبي شفاعة الكفار وقد قال عليه السلام شفاعتي لأهل الكبائر من أمي من كذب بهالم ينلها (ولا يؤخذ منها عدل) أى فدية لانها معادلة للعدى (ولا هم ينصرون) يعانون وجمع لدلالة النفس المنكرة على النفوس الكثيرة وذ كر لمعنى العباد أو الاناسى (واذنجيناكم من آل فرعون) أصل آل أهل ولذلك بصغر بأهيل

فأبدلت هاؤه ألفا وخص استعماله بأولى الخطر كالملوك وأشبهاهم فلا يقال آل الاسكاف  
والخجام وفرعون علم لمن ملك الممالك كقبصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس  
(يسمونكم) حال من آل فرعون أي بولونكم من ساهم خسفا إذا أولاد ظلما وأصله من  
سام السلعة إذا طلبها كأنها بمعنى يغنونكم (سوء العذاب) ويزيدونكم عليه ومساومة  
البيع مزايده أو مطالبة وسوء مفعول ثان ليسومونكم وهو صدرسي يقال أعوذ بالله من  
سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ أشده وأفظعه  
(يذبحون أبناءكم) بيان لقوله يسومونكم ولذا ترك العاطف (ويستقيون نساءكم) يتركون  
بناتكم أحياء للخدمة وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود  
يزول ملكه بسببه كما أنذروا عمرود فلم ينعن عنهما اجتهدهما في التفظ وكان ماشاء الله (وفي  
ذلكم بلاه) محنة أن أشير بذلكم إلى صنع فرعون ونعمة أن أشير به إلى الانجاء (من ربكم)  
صفة لبلاء (عظيم) صفة ثانية (واذ فرقنا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك  
لكم وقرى فرقنا أي فصلنا يقال فرق بين الشئين وفرق بين الأشياء لأن المسالك كانت  
اثني عشر على عدد الأسباط (بكم البحر) كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم  
فكأنما فرق بهم أو فرقناه بسبيكم أو فرقناه لم يسابكم فيكون في موضع الحال روى  
أن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام أين أصحابنا فنحن لا نرضى حتى نراهم فأوحى الله  
إليه أن قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فتراها وأوتسماعوا  
كلامهم (فأجبناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون) إلى ذلك وتشاهدونه ولا تشكون  
فيه وإنما قال (واذ أاعدنا موسى) لأن الله تعالى وعده الوحي ووعدوه الهجي لم يقات إلى  
الطور وعندنا حيث كان بصري لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن  
لهم كتاب يفتنون اليه وعده الله تعالى موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميقاتا  
ذال القعدة وعشر ذي الحجة وقال (أربعين ليلة) لأن الشهور غررها بالليالي وأربعين مفعول  
ثان لو أعدنا لا ظرف لأنه ليس معناه وأعدناه في أربعين ليلة (ثم اتخذتم العجل) أي  
لما خذف المفعول الثاني لا اتخذتم وبابه بالاطهار مكى وحفص (من بعده) من بعد ذهابه  
إلى الطور (وأنتم ظالمون) أي بوضعكم العبادة غير موضعها والجملة حال أي عبدتموه ظالمين  
(ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم عنكم (من بعد ذلك) من بعد اتخذكم العجل (لعلكم  
تشكرون) لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم (واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان)  
يعنى الجامع بين كونه كتابا مزلوا وفرقا يفرق بين الحق والباطل وهو التوراة ونظيره  
رأيت الغيث واليث تريد الرجل الجامع بين الجود والجراءة أو التوراة والبرهان الفارق بين  
الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام  
وقيل الفرقان انفلاق البحر والنصر الذي فرق بينه وبين عدوه (لعلكم تهتدون) لكي  
تهتدوا (واذ قال موسى لقومه) للذين عبدوا العجل (يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم

العجل) معبودا (فتوبوا الى بارئكم) هو الذي خلق الخلق برئاء من التفاوت وفيه تفرع لما  
 كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم ابراء من التفاوت الى عبادة البقر الذي هو  
 مثل في العباوة والبلادة (فاقتلوا أنفسكم) قيل هو على الظاهر وهو الضع وقيل معناه قتل  
 بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبدة فقتل سبعون ألفا (ذلكم) التوبة  
 والقتل (خير لكم عند بارئكم) من الاصرار على المعصية (فتاب عليكم انه هو التواب)  
 الفضل بقبول التوبة وان كثرت (الرحيم) بعفو الخوبة وان كثرت والفاء الاولى للتسبيح لان  
 الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم اذ الله تعالى  
 جعل توبتهم قتل أنفسهم والثالثة متعلقة بشرط محذوف كأنه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم  
 (واذ قلتم يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة) عيانا واتصافها على المصدر كما نصب  
 القرصاء بفعل الجلوس أو على الحال من نرى أى ذوى جهرة (فاخذتكم الصاعقة) أى  
 الموت قيل هى نار جهنم من السماء فاحرقهم روى ان السبعين الذين كانوا مع موسى عليه  
 السلام عند الانطلاق الى الجبل قالوا له نحن لم نعبد العجل كما عبده هؤلاء فأرانا الله جهرة فقال  
 موسى سألتك ذلك فإياه على فقالوا انك رأيت الله تعالى فلن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة  
 فبعث الله عليهم صاعقة فاحرقهم وتعلقت المعزلة بهذه الآية في نفي الرؤية لانه لو كان جائز  
 الرؤية لما عذبوا بسؤال ما هو جائز الثبوت قلنا انما عذبوا بكفرهم لان قولهم انك رأيت الله  
 فلن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة كفر منهم ولا نهم امتنعوا عن الايمان بموسى بعد ظهور  
 معجزته حتى يروا ربهم جهرة والايمان بالانبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم ولا يجوز اقتراح  
 الايات عليهم ولا نهم لم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تعنت وعناد (وانتم تنظرون) اليها  
 حين نزلت (ثم بعثناكم) احييناكم واصلها الاثارة (من بعد موتكم لعلكم تشكرون) نعمة  
 البعث بعد الموت (وظللنا عليكم الغمام) جعلنا الغمام يظلكم وذلك في التيه سفر الله لهم  
 السحاب يسير يسير يسترهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسير ون في ضوئه  
 ونياهم لا تنسج ولا تبلى (وازلنا عليكم المن) الترحيبين وكان ينزل عليهم مثل الثلج من طلوع  
 الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع (والسوى) كان يبعث الله عليهم الجنوب فيحشر  
 عليهم السوى وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه وقلنا لهم (كلوا من طيبات) لذيات  
 أو حلالات (ما رزقناكم وما ظلمونا) يعنى فظلموا بان كفر واهذه النعم وما ظلمونا (ولكن  
 كانوا أنفسهم يظلمون) أنفسهم مفعول يظلمون وهو خبر كان (واذ قلنا) لهم بعد ما خرجوا  
 من التيه (ادخلوا هذه القرية) أى بيت المقدس أو أريحا وهى القرية المجتمعة من قريت لانها  
 تجمع الخلق أمر وابدخلوها بعد التيه (فكلوا منها) من طعام القرية وغمارها (حيث شئتم  
 رغدا) واسعا (وادخلوا الباب) باب القرية أو باب القبة التى كانوا يصعدون اليها وهم لم يدخلوا  
 بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام وانما دخلوا الباب في حياته ودخلوا بيت المقدس  
 بعده (سجدا) حال وهو جمع ساجدا أمر وابدخلوها بعد الانتهاء الى الباب شكر الله تعالى

وتواضعاله (وقولوا حطة) فعلة من الخط كالجلسة وهي خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة  
أو أمرك حطة والاصل النصب وقد قرئ به بمعنى حط عاذنونا حطة وأما رفعت لتعطي  
معنى الثبات وقيل أمرنا حطة أي أن نخط في هذه القرية ونستقر فيها وعن علي رضي الله  
عنه هو بسم الله الرحمن الرحيم وعن عكرمة هو لا إله إلا الله (نفعل لكم خطاياكم) جمع  
خطيئة وهي الذنب يقفر مدني نفقر شامي (وسيزيد المحسنين) أي من كان محسنا منكم كانت  
تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة (فبدل الذين ظلموا قولا  
غير الذي قيل لهم) فيه حذف وتقديره فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولا غير الذي قيل لهم  
فبدل يمدى إلى مفعول واحد بنفسه وإلى آخر الباء فالذي مع الباء متروك والذي بغير باء  
موجود بمعنى وضعوا مكان حطة قولا غيرها أي أمر وأقول معناه التوبة والاستغفار  
فخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمر وأبه ولم يمتثلوا أمر الله وقيل قالوا مكان حطة  
خطة وقيل قالوا بالنطية خطا معقانا أي خطة جراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعذولا عن  
طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا (فانزلنا على الذين ظلموا رجزا)  
عذابا وفي تكرير الذين ظلموا زيادة في تقييد أمرهم وإيدان بانزال الرجز عليهم لظلمهم (من  
السماء) مفعلة رجز (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم روى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون  
أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا (واذا استسقى موسى لقومه) موضع إذ نصب كأنه قيل  
واذ كروا إذا استسقى أي استدعى أن يسقى قومه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) عطشوا في  
التيه فدعا لهم موسى بالسقي فقبل له اضرب بعصاك الحجر واللام للمهدد والاشارة إلى حجر  
معلوم فقد روى أنه حجر طورى حمله معه وكان مرعاه له أربعة أرجحة كانت تنبع من كل  
وجه ثلاث أعين لكل سبط عين وكانوا سبائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا أول الجفاس  
أي اضرب الشيء الذي يقال له الحجر وهذا أظهر في الحجّة وأبين في الفسدة (فانفجرت) الفاء  
متعلقة بمحذوف أي فضرب فانفجرت أي سالت بكثرة أوفان ضربت فقد انفجرت وهي  
على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ (منه اثنتا عشرة عينا) على عدد الاسباط وقرئ  
بكسر الشين وقصها وهما الغتان وعينا تميز (فدع لم كل أناس) كل سبط (مشر بهم) عيّنهم  
التي يشربون منها وقتلناهم (كلوا) من المن والسلوى (واشربوا) من ماء العيون (من رزق  
الله) أي الكل مما رزقكم الله (ولا تعثوا في الأرض) لا تفسدوا فيها والعيث أشد الفساد  
(مفسدين) حال مؤكدة أي لا تتحدوا في الفساد في حال فسادكم لأنهم كانوا أمثا دين فيه (واذ  
قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد) هو ما رزقوا في التيه من المن والسلوى وإنما قالوا على  
طعام واحد وهو ما طعاما لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل ألوان  
عدة يداوم عليها كل يوم لا يند لها يقال لا يأكل فلان الاطعاما واحدا ويراد بالوحدة نفي  
التبدل والاختلاف أو أرادوا أنهم اضرب واحد لانهما معا من طعام أهل التلذذ والتترف  
وكانوا من أهل الزراعة فأرادوا ما ألغوا من البقول والحبوب وغير ذلك (فادع لنا ربك) سله

وقل له اخرج لنا (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد (مما تبنت الارض من بقلها) هو ما انتبه  
الارض من الخضرة والمراد به اطياب البقول كالنعاغ والكرفس والكراث ونحوهما مما  
ياكل الناس (وقتاها) يعني الخيار (وفومها) هو الحنطة أو الثوم لقراءة ابن مسعود ورومها  
(وعدها) يصلها قال أنسب لدون الذي هو أدنى (أقرب منزلة وأدون مقدار) والذو والقرب  
يعبر بهما عن قلة المقدار (بالذي هو خير) أرفع وأجل (اهبطوا مصر) من الامصار أى  
انحدروا اليه من التيه وبلاد ما بين بيت المقدس الى قسرين وهي اثنا عشر فرسخا في  
ثمانية فراسخ أو مصر فرعون وانما صرّفه مع وجود السبيين وهما التائب والتعريف  
لارادة البلد أو لسكون وسطه كنوح ولوط وفيهما المعجزة والتعريف (فان لكم) فيها  
(ما سألتكم) أى فان الذي سألتكم يكون في الامصار لافى التيه (وضربت عليهم الذلة والمسكنة)  
أى الهوان والفقر يعنى جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من  
ضربت عليه أو لصقت بهم حتى لزمتم ضربا لازبا كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه  
قال يهود صاغرون أدلاء أهل مسكنة وفقراء على الحقيقة وإما لتصاغرهم وتقارصهم خيفة أن  
تضاعف عليهم الجزية عليهم الذلة حزمة وعلى وكذا كل ما كان قبل الماء ياء ساكنة وبكسر  
الماء والميم أو يعمرو وبكسر الماء وضم الميم غيرهم (وباؤا بغضب من الله) من قولك باء فلان  
بفلا إذا كان حقيقا بان يقتل به مساوانه له أى صاروا أحقاء بغضبه وعن الكسائي حقوا  
(ذلك) اشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالغضب (بأنهم كانوا يكفرون  
بآيات الله ويقتلون النبيين) بالهمزة نافع وكذا ياءه أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد  
قلت اليهود شعبا عوز كرا يوحى صلوات الله عليهم والنبي من النبى لانه يخبر عن الله تعالى  
فعل بمعنى مفعول أو بمعنى مفعول أو من نبأ أى ارتفع والنبوة المكان المرتفع (بغير الحق)  
عندهم أيضا فانهم لو أنصفوا لم يذكروا شيئا يستحقون به القتل عندهم في التوراة وهو في محمل  
النصب على الحال من الضمير في يقتلون أى يقتلونهم مبطلين (ذلك) تكرر للاشارة (بما  
عصوا وكانوا يمتدون) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله في كل شيء مع  
كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء وقيل هو اعتدائهم في السبت ويجوز أن يشار بذلك الى  
الكفر وقتل الانبياء على أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهمكوا فيها وغلوا حتى  
قست قلوبهم ففسر وأعلى جحود الآيات وقتلهم الانبياء أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا  
(ان الذين آمنوا) بالسنة منهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) يهودوا  
يقال هاد يهود وهدوا إذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هود (والنصارى) جمع نصران  
كندمان ويدعى يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والباء في نصرانى للبالغة كالتي في أخرى  
سواء نصرانى لانهم نصرروا المسيح (الخارجين من دين مشهو رالى غيره) من صبا  
إذا خرج من الدين وهم قوم عدوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة وقيل هم  
يقرؤون الزبور (من آمن بالله واليوم الآخر) من هؤلاء الكفرة ايما ناخلصا (وعمل صالحا

فلهم أجرهم) ثوابهم (عند ربهم) في الآخرة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ومحل من آمن  
 الرفع أن جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم والنصب أن جعلته بدلاً من اسم إن والمعطوف عليه  
 فحيزان في الوجه الأول الجملة كما هي وفي الثاني فلهم والفاء لتضمن من معنى الشرط (وإذا أخذنا  
 ميثاقكم) بقول ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) أي الجبل حتى قبلتم وأعطينم  
 الميثاق وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فقرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف  
 الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها فأمس الله تعالى جبريل عليه السلام فقلع الطور من أصله  
 ورفع فظله فوقهم وقال لهم موسى إن قبلتم والآن لي عليكم حتى قبلوا وقلنا لكم (خذوا ما  
 آتيناكم) من الكتاب أي التوراة بقوة) بحد وعزيمة (وإذا كروا ما فيه) واحفظوا ما في  
 الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تنفوا عنه (لملككم تنقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين  
 (ثم توليتهم) ثم أعرضتهم عن الميثاق والوفاء به (من بعد ذلك) من بعد القبول (فلولا فضل الله  
 عليكم ورحمته) بتأخير العذاب عنكم أو بتوفيقكم للتوبة (لكنتم من الخاسرين)  
 المهالكين في العذاب (ولقد علمتم) عرفتم فيتعدي إلى مفعول واحد (الذين اعتدوا منكم  
 في السبت) هو مصدر سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت وقد اعتدوا فيه أي جاؤوا ما حد  
 لهم فيه من الجهد للعبادة وتعظيمه واشتغالوا بالصيد وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في  
 السبت ثم ابتلاهم بما كان يبقى حوت في البحر إلا أخرج شرطومه يوم السبت فاذا مضى  
 تفرقت فحفر واحياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت  
 لا منها من الصيد فكانوا يسدون مشارعها من البحر فيصطادونها يوم الأحد فذلك الخبث في  
 الحياض هو اعتدائهم (فقلنا لهم كونوا) يتكفوننا يا أيكم (قردة خاسئين) خبر كان أي كونوا  
 جامعين بين القردة والخسوء وهو الصغار والطرود (فجعلناها) يعني السبعة (نكالا) عبرة  
 تتكلم من اعتبر بها أي تنمذ (لما بين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعد من الإهم  
 والقرون لأن مسقطهم ذكر في كتب الأولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين  
 (وموعظة للمتقين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أول كل متقى سمعها (وإذا قال  
 موسى لقومه) أي وإذا كروا إذا قال موسى وهو معطوف على نعمتي في قوله إذا كروا نعمتي  
 التي أنعمت عليكم كأنه قال إذا كروا ذلك وإذا كروا إذا قال موسى وكذلك هذا في الظروف التي  
 مضت أي إذا كروا نعمتي وإذا كروا وقت انحائنا يا أيكم وإذا كروا وقت فرقنا وإذا كروا نعمتي  
 وإذا كروا وقت استسقاء موسى ربه لقومه والظروف التي تأتي إلى قوله وإذا ابتلى إبراهيم ربه  
 (إن الله يأمركم أن) أي بأن (تذبحوا بقرة) قال المفسرون أول القصة مؤخر في التلاوة وهو  
 قوله تعالى وإذا قتلتم نفساً فاداً أنتم فيها وذلك أن رجلاً موسراً اسمه عاميل قتله بنو عمه ليرثوه  
 وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا يطالبون بدينه فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها  
 ليحيا فيخبرهم بقاتله (قالوا أنتخذنا هزواً) أتجعلنا مكان هزة أو أهل هزة أو الهزة نفسه لفرط  
 الاستهزاء هزاً يسكون الزاي والهمزة حمزة وبضمين والواو حقفص غيرهما بالتثنية والهمزة

(قال أعوذ بالله) العباد والياد من واد واحد (إن أكون من الجاهلين) لأن الهزء في مثل هذا من باب الجهل والسفه وفيه تعريض بهم أي أتم جاهلون حيث نسبوني إلى الاستزاء (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) سؤال عن حالها وصفها لانهم كانوا عالمين بما هيته لان ما وان كانت سؤال عن الجدس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف وذلك انهم تعجبوا من بقرة مينة يضرب ببعضها ميت في حيا فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن وما هي خبر ومبتدا (قال انه يقول انها بقرة لا فارض) مسنة وسميت فارضا لانها فارضت سنها أي قطعنها وبلغت آخرها وارفع فارض لانه صفة لبقرة وقوله (ولا بكر) فتية عطف عليه (عوان) نصف (بين ذلك) بين الفارض والبكر ولم يقل بين ذينك مع ان بين يقضي شيئين فصاعدا لانه أراد بين هذا المذكور وقد يجري الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا قال ابو عبيدة قلت لزوجة في قوله

فيها خطوط من سواد ويلق \* كانه في الجلد توليع البلق

ان أردت الخطوط فقل كانها وان أردت السواد والبلق فقل كانه ما فقال أردت كان ذلك (فافعلوا ما تؤمرون) أي تؤمرونه بمعنى تؤمرون به أو أمركم بمعنى ما أمركم تسمية للفعول بالمصدر كضرب الأمير (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) موضع ما رفع لان معناه الاستفهام تقديره ادع لنا ربك يبين لنا أي شيء لونها (قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه يقال في التوكيد أصفر فاقع وهو توكيد لصفراء وليس خبرا عن اللون لانه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل ولا فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها وفي ذكر اللون فائدة التوكيد لان اللون اسم للهيمه وهي الصفرة فسكانه قيل شديدة الصفرة صفرتا فهو من قولك جد جده (تسر الناظرين) لحسنها والسرور لانه في القلب عند حصول نفع أو توقعه عن علي رضي الله عنه من لبس نعلان صفراء قل همه لقوله تعالى تسر الناظرين (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) تكرير للسؤال عن حالها وصفها واستكشاف زائد ليزدادوا يبان الوصفها وعن النبي عليه السلام لو اعترضوا أدنى بقرة قد بحوها لكفتهم ولكن شددوا فشد الله عليهم والاستقصاء شؤم (ان البقر تشابه علينا) ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشبهه علينا (وانا ان شاء الله لمهتدون) الى البقرة المراد ذبحها أو الى ما خفي علينا من أمر القاتل وان شاء الله اعترض بين اسم ان وخبرها وفي الحديث لو لم يستنوا لما بينت لهم آخر الابد أي لو لم يقولوا ان شاء الله (قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تشير الارض) لا ذلول صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تذلل السكراب وأتارة الارض (ولا تسقى الحرت) ولا هي من التواضع التي يسنى عليها السقي الحروث ولا الاولى نافية والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تشير الارض أي قلبها للزراعة وتسقى الحرت على ان الفعلين صفتان للذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية (مسلمة) عن العيوب وآثار العمل (لا شية فيها) لالعة في ثعبانها من لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها وهي في الاصل مصدر



وشاه وشيا وشبهة اذا حلط بلونه لونا آخر (قالوا الان حئت بالحق) أى بحقيقة وصف البقرة وما يقب أسكال في أمرها جئت وبابه بغير همز أبو عمرو (فدبحوها) فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فدبحوها (وما كادوا يفعلون) لفلاء عنها أو خوف الفضيحة في ظهور القاتل روى أنه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الفيضة وقال اللهم انى استودعتكها لا ابني حتى يكبر وكن برأ بوالديه فشبت البقرة وكانت من أحسن البقر وأسمنه فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بعل مسكها ذهباً وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخا والنسخ قبل الفعل جائز وكذا قبل التمكن منه عندنا خلافا للمعتزلة (واذ قتلتم نفسا) بتقدير واذكروا خطوط الجماعة لوجود القتل فيهم (فادارأتم فيها) فاختلقم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرب بعضهم بعضا أى يدفع أو تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فبدفع المطروح عليه الطارح أو لان الطرح في نفسه دفع وأصله تدارأتم ثم أرادوا التخفيف فقللوا التاء دال التصير من جنس الدال التي هي فاء الكلمة ليكن الادغام ثم سكنوا الدال اذ شرط الادغام أن يكون الاول ساكنا وزيدت همزة الوصل لانه لا يمكن الابتداء بالسكن فادارأتم بغير همز أبو عمرو (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهرا لمحال ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكتوما وأعمل مخرج على حكاية ما كان مستقبلا في وقت التداري وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وهما ادارأتمو (فقلنا) والضمير في (اضر بوه) يرجع الى النفس والذكير بتأويل الشخص والانسان أو الى القتل لمادل عليه ما كنتم تكتمون (ببعضها) ببعض البقرة وهو لسانها أو فخذها اليمنى أو عجبها والمعنى فضر بوه حتى تخذف ذلك لدلالة (كذلك يحيي الله الموتى) عليه روى انهم لما ضر بوه قام باذن الله تعالى وقال قتلني فلان وفلان لا بني عمه ثم سقط ميتا فاخذوا قتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك وقوله كذلك يحيي الله الموتى اما أن يكون خطابا للمسكرين في زمن النبي عليه السلام واما أن يكون خطابا للذين حضروا حياة القتل بمعنى وقتلناهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة (ويربكم آياته) دلالة على أنه قادر على كل شيء (لعلكم تعقلون) فتعملون على قضية عقولكم وهي أن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء جميعها لعدم الاختصاص والحكمة في ذبح البقرة وضر به بعضها وان قدر على احيائه بلا واسطة التقرب به والاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب والتعليم لعباده ترك التشديد في الامور والمسارة الى امتثال أوامر الله من غير تفقيش وتكثير سؤال وغير ذلك وقيل انما أمر وبذبح البقرة دون غيرها من البهائم لانها أفضل قرايبنهم ولعبادتهم العجل فاراد الله تعالى أن يهون معبودهم عندهم وكان ينبغي أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها وان يقال واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها قلنا اذبحوا بقرة واضر بوه ببعضها ولو كنه تعالى انما قص قصص بني اسرائيل ثم يدب الما وجد منهم الجنيات وتقر يعالهم عليها وهاتان القصتان وان كانتا متصلتين فستقل كل واحدة منهما

بنوع من التقرير فالاولى لتقرير مهمهم على الاستمرار وترك المسارعة الى الامثال وما يتبع ذلك  
والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآيات العظيمة واعما قدمت قصة  
الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد  
في ثنية التقرير ولقد رويت تكتبته بعد ما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها ان  
وصلت بالاولى بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها يعلم انها مقصتان فيما  
يرجع الى التقرير وقصة واحدة بالضمير الراجع الى البقرة وقيل هذه القصة تشير الى ان من  
اراد احياء قلبه بالمشاهدات فليمت نفسه بأنواع المجاهدات ومعنى (ثم قست قلوبكم) استبعاد  
القسوة (من بعد) ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها وصفة القلوب بالقسوة مثل لنبوها  
عن الاعتبار والالتماظ من بعد (ذلك) اشارة الى احياء القليل اولى جميع ما تقدم من الآيات  
المعدودة (فهي كالخجارة) فهي في قسوتها مثل الحجارة (أو أشد قسوة) منها وأشد معطوف على  
الكاف تقديره أو مثل أشد قسوة تخذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو هي في أنفسها  
أشد قسوة يعني ان من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أفسى منها وهو الحديد مثلا  
أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أفسى من الحجارة وأعماله بقل أفسى لكونه أيبس وأدبل  
على فرط القسوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم اللباس كقولك زيد كرم وعمروا كبريم  
(وان من الحجارة) بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة (لما يتفجر منه الانهار) ما معنى الذي  
في موضع النصب وهو اسم ان واللام للتوكيد والتفجر التفتح بالسعة والكثرة (وان منها لما  
يشقق) أصله يتشقق وبه قرأ الأعمش فقلبت التاء شيئا وأدغمت (فيخرج منه الماء) يعني  
ان من الحجارة ما فيه خروج واسعة يندفق منها الماء الكثير ومنها ما ينشق انشقاقا بالطول  
أو بالعرض فينزع منه الماء أيضا وقلوبهم لا تندى (وان منها لما يهبط) يتردى من أعلى الجبل  
(من خشية الله) قبيل هو مجاز عن انقيادها الامر الله وانها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب  
هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به وقيل المراد به حقيقة الخشية على معنى انه يخلق فيها الحياة  
والتمييز وليس شرط خلق الحياة والتمييز في الجسم ان يكون على بنية مخصوصة عند أهل  
السنّة وعلى هذا قوله لو أنزلنا هذه القرآن على جبل الآية يعني وقلوبهم لا تخشى (وما  
الله بغافل عما تعملون) وبالباء مكي وهو وعيد (أفقطعمعون) الخطاب لرسول الله  
والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) أن يؤمنوا بالاجل دعوتكم ويستجيبوا لكم كقوله تعالى  
فأمن له لوط يعني اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام  
الله) أي التوراة (ثم يحرفونه) كاحرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم  
(من بعد ما عقلوه) من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم (وهم يعلمون) انهم كاذبون  
مفترون والمعنى ان كفروا هؤلاء وحرفوا فلهم سابقة في ذلك (واذ قالوا) أي المنافقون أو  
اليهود (الذين آمنوا) أي الخالصين من أصحاب محمد عليه السلام (قالوا) أي المنافقون  
(آمنّا) بأنكم على الحق وأن محمدًا هو الرسول المبعوث به (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا

(إلى بعض) إلى الذين ناققوا (قالوا) عاتين عليهم (أتحذونهم) أخبرون أصحاب محمد عليه السلام (بما فتح الله عليكم) بما بين الله لكم في التوراة من صفة محمد عليه السلام (ليحاوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم به وقولهم هو في كتابكم هكذا محاجة عبد الله الأتراك تقول هو في كتاب الله تعالى هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد وقيل هذا على اضمار المضاف أي عند كتاب ربكم وقيل ليحاوكم ويحاوكم به بما قلتم لهم عند ربكم في الآخرة يقولون كفرتم به بعد أن وقفتم على صدقه (أفلا تملقون) إن هذه حجة عليكم حيث تعترفون به ثم لا تبايعونه (أولاي يعلمون أن الله يعلم) جميع (ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك أسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان (ومنهم) ومن اليهود (أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويقتفوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الأماني) الامامهم عليه من أمانهم وإن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا تحسبهم النار إلا أيام معدودة أو الأكاذيب مختلفة سمعوا من علمائهم فتقبلوها على التقليد ومنه قول عثمان رضي الله عنه ما نعت منذ أسلمت أو لا ما يقرؤن من قوله

تمنى كتاب الله أول ليلة \* وآخرها لا في حمام المقادر

أي لا يعلمون هؤلاء حقيقة المنزل وأما يقرؤن أشياء أخذوها من أحبارهم والاستثناء منقطع (وإنهم) وما هم (الايظنون) لا يدرون ما فيه فيجدون نيوتك بالظن ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم ثم العوام الذين قلدوهم (فويل) في الحديث وويل وادى جهنم (للذين يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) من تلقاء أنفسهم من غير أن يكون منزلا وذكرا لا يدى للتأكيد وهو من مجاز التأكيد (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) عوضا يسيرا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) من الرشا (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة) أربعين يوما معددا أيام عبادة العجل وعن مجاهد رضي الله عنه كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأما تعذب مكان كل ألف سنة يوما (قل أتحذتم عند الله عهدا) أي عهد اليكم أنه لا يعذبكم إلا بهذا المقدار (فلن يخلف الله عهده) متعلق بمحذوف تقديره إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده (أم تقولون على الله ما لا تعلمون) أم أمان تكون معادلة أي أقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون أو منقطعة أي بل أقولون على الله ما لا تعلمون (بلى) اثبات لما بعد النفي وهو لن تمسنا النار أي بلى تمسكم أبدا بدليل قوله هم فيها خالدون (من كسب سيئته) شركا عن ابن عباس ومجاهد وغيرهم رضي الله عنهم (وأحاطت به خطيئته) وسدت عليه مسالك النجاة بأن مات على شركه فأما اذامات مؤمنات أعظم الطاعات وهو الإيمان معه فلا يكون الذنب محيطا به فلا يتناول النص وبهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة والخوارج وقيل استولت عليه كالحية العدو ولم ينقص عنها بالتوبة خطيئته مدني (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم

فيها خالدون وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل (الميثاق المهد المؤكد غاية التأكيد) لا تعبدون  
 (الاله) اخبار في معنى النهي كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الامر وهو ابلغ  
 من صريح الامر والنهي لانه كانه سورع الى الامثال والانتباه وهو يخبر عنه وتنصره قراءة  
 أبي لا تعبدوا وقوله وقولوا القول مضر لا يعبدون مكي وحزة وعلى لان بني اسرائيل  
 اسم ظاهر والاسماء الظاهرة كلها غيب ومعناه أن لا يعبدوا فلما حذفت ان رفع (وبالوالدين  
 احسانا) أي وأحسنوا اليك عطف الامر وهو قوله وقولوا عليه (وذى القربى) القرابة  
 (واليتامى) جمع يتيم وهو الذى فقد أباه قبل الحلم الى الحلم لقوله عليه السلام لا يتم بعد البلوغ  
 (والساكنين) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة (وقولوا للناس حسنا) قولوا هو  
 حسن في نفسه لا فرط حسنه حسنا حزة وعلى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليت) عن  
 الميثاق ورفضتموه (الا قليلا منكم) قيل هم الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم  
 قوم عادتكم الاعراض والتولية عن الموثيق (وإذا أخذنا ميثاقكم لا نسفكون دماءكم  
 ولا نخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا يفعل ذلك بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه  
 اذا اتصل به أصلا أو دينا وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتض منه (ثم أقررتم)  
 بالميثاق واعترفتكم على أنفسكم بلزومه (وأنتم تشهدون) عليها كما تقول فلان مقرر على  
 نفسه بكذا شاهد عليها أو أنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق  
 (ثم أنتم هؤلاء) استبعاد لما أسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق  
 منهم واقرارهم وشهادتهم أنهم مبتدأ هؤلاء بمعنى الذين (تقتلون أنفسكم) مسألة هؤلاء  
 وهؤلاء مع صلته خبر أنتم (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) غير مراقبين ميثاق الله  
 (تظاهرون عليهم) بالتصنيف كوفي أي تتعاونون وبالتشديد غيرهم فن خفف فقد حذف  
 احدى التاءين ثم قبل هي الثانية لان الثقل بها وقيل الاولى ومن شدد قلب التاء الثانية ظاء  
 وأدغم (بالاثم والعدوان) بالمعصية والظلم (وأن يأتوكم أسارى تفادوهم) تفدوهم أبو  
 عمرو وأسرى تفدوهم مكي وشامى أسرى تفدوهم حزة أسارى تفادوهم على فدى وفادى  
 بمعنى وأسارى حال وهو جمع أسير وكذلك أسرى والضمير في (وهو محرم عليكم) للشان  
 أو هو ضمير مبهم تفسيره (أخرجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب) بفداء الاسرى  
 (وتكفرون ببعض) بالقتال والاجلاء قال السدى أخذ الله عليهم أربعة عهود ترك القتل  
 وترك الاخراج وترك المظاهرة وفداء الاسير فأعرضوا عن كل ما أمر به الا الفداء (فما  
 جزاء من يفعل ذلك) هو اشارة الى الايمان ببعض والكفر ببعض (منكم الاخرى)  
 فضيحة وهو ان (في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) وهو الذى لا روح  
 فيه ولا فرح أو الى أشد من عذاب الدنيا (وما الله بغافل عما تعملون) بالياء مكي ونافع  
 وأبو بكر (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) اختاروها على الآخرة اختيار  
 المشتري (فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) ولا ينصرونهم أحد بالدفع عنهم (ولقد

آتيناموسى الكتاب التوراة أثناء جملة (وقفينا من بعده بالرسول) يقال فقاه اذا اتبعه من  
اللقا نحو ذنبه من الذنب وقفاهه اذا اتبعه اياه يعنى وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل  
وهم يوشع واشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيال والياس  
واليسع ويونس وكرىا ويحيى وغيرهم (وآتيناعيسى بن مريم البينات) هى بمعنى  
الخدام ووزن مريم عند النحويين مفعول لان فعلا لم يثبت فى الانبياء البينات المعجزات  
الواضحات كاحياء الموتى وابراء الالكه والابرص والاخبار بالمغيبات (وأيدناه بروح  
القدس) أى الطهارة وبالسكون حيث كان مكى أى بالروح المقدسة كما يقال حاتم الجود  
ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب أو يجبريل عليه السلام لانه يأتى بمافيه حياة  
القلوب وذلك لانه رفته الى السماء حين قصد اليهود قتله أو بالانجيل كما قال فى القرآن روحا  
من أمرنا أو بآدم الله الاعظم الذى كان يحسبى الموتى بذكره (أفكلما جاءكم رسول بما  
لا تهوى) تحب (أنفسكم استكبرتم) نعظمت عن قبوله (ففرقا كذبتم) كعيسى ومحمد  
عليهما السلام (وفريقا تقتلون) كزكريا ويحيى عليهما السلام ولم يقل فقامتا لوفاق  
الفواصل ولان المراد وفرقا يقتلونه بعد لانكم تحومون حول قتل محمد عليه السلام لولا انى  
أعصمه منكم ولذلك سهرتموه وبعمتم له الشاة والمعنى ولقد آتينا يا بنى اسرائيل أنبياءكم  
ما آتيناكم فكلما جاءكم رسول منهم بالحق استكبرتم عن الايمان به فوسط بين الفاء  
وما تعلق به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم (وقالوا قلوا بنا غلف) جمع أغلف أى هى  
خاقة مشاة بأغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد عليه السلام ولا تفقهه مستعار من الأغلف  
الذى لم يمتحن (بل لعنهم الله بكفرهم) فرد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت  
على الفطرة والتمسكن من قبول الحق وانما طردهم بكفرهم وزيفهم (فقليل ما يؤمنون)  
فقليل صفة صدر محمد وف أى فأيما نافلا يؤمنون وما من بدة وهو ايمانهم ببعض الكتاب  
وقيل القلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف وقرى به جمع غلاف أى قلوبنا أو عية  
للعلم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره أو أوعية العلوم فلو كان ما جئت به حقا قبلنا  
(ولما جاءهم) أى اليهود (كتاب من عند الله) أى القرآن (مصدق لما معهم) من  
كتابهم لا يخالفه (وكانوا من قبل) يعنى القرآن (يسفتمون على الذين ككفروا)  
يستصرون على المشركين اذا قاتلوهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى  
نجد نعته فى التوراة ويقولون لاعبدائهم المشركين قد اظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا  
قد قتلتمكم معه قتل عاد وارام (فلما جاءهم ما عرفوا) هاهنا موصولة أى ما عرفوه وعرفوا  
جاء (كفروا به) بغيره وحسدوا وصاعوا على الرياسة (فأهنته الله على الكافرين) أى عليهم  
وضعا للظاهر موضع المضمحل لالة على أن العنة لحقهم لكفرهم واللام للهدى وللجنس  
ودخلوا فيه دخولا أوليا وجواب لما الاول مضمحل وهو نحو كذبوا به أو أنكروه أو كفروا  
جواب الاولى والثانية لان مقتضاهما واحد وما فى (بأس ما) نكرة موصوفة مفسرة لفاعل

ينس أي بنفس شيئا (اشتروا به أنفسهم) أي باعوه والتخصيص بالتم (أن يكفروا بما  
 أنزل الله) يعني القرآن (أيضا) مقول له أي حسدا أو طلبا للليس لهم وهو علة اشتروا  
 (أن ينزل الله) لأن ينزل أو على أن ينزل أي حسدا وعلى أن ينزل الله (من فضله) الذي  
 هو الوحي (على من يشاء من عباده) وهو محمد عليه السلام (فباثرا بغضب على غضب)  
 فصاروا أحقادا بغضب مترادف لأنهم كفروا بآتي الحق وبغوا عليه أو كفروا بمحمد بعد  
 عيسى عليهما السلام أو بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم بد الله مغالوة وغير ذلك (والكافرون  
 عذاب مهين) مذل بفساد ما به غير مهموز أبو عمرو وينزل بالتخفيف مكى وبصرى (واذا قيل  
 لهم) هؤلاء اليهود (آمنوا بما أنزل الله) يعني القرآن أو هو مطلق يتناول كل كتاب (قالوا  
 فؤنم بما أنزل علينا) أي التوراة (ويكفرون بما وراءه) أي قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون  
 بما وراء التوراة (وهو الحق مصداق لما معهم) غير مخالف له وفيه رد لقائلهم لأنهم إذا كفروا  
 بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ومصداق حال مؤكدة (قل فلم تقتلون أنبياء الله) أي فلم  
 قتلتم فوضع المستقبل موضع الماضي ويدل عليه قوله (من قبل أن كنتم مؤمنين) أي من  
 قبل محمد عليه السلام اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة  
 لا تسوغ قتل الأنبياء قيل قتلوا في يوم واحد ثمانية نبي في بيت المقدس (ولقد جاءكم موسى  
 بالبينات) بالآيات التسع وأدغم الدال في الجيم حيث كان أبو عمرو وحزرة وعلى (ثم اتخذتم  
 العجل) لها (من بعده) من بعد خروج موسى عليه السلام إلى الطور (وأنتم ظالمون) هو  
 حال أي عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها أو اعترض أي وأنتم قوم عاذنكم  
 الظلم (وإذا أخذنا منكم بوزن ظنا فوفقكم الطور) خذوا ما آتيناكم بقوة (كرر ذكر رفع  
 الطور لما يبط به من زيادة ليست مع الأولى) واسمعوا ما أمرتم به في التوراة (فألا سمعنا)  
 قولك (وعصينا) أمرك وطابق قوله جوابهم من حيث أنه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم  
 سماع تقبل وطاعة ففألا سمعنا ولكن لا سماع طاعة (وأشر يوافق قلوبهم العجل) أي تدأخلهم  
 حبه والحرص على عبادته كما يدخل الصبيغ الثوب وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشراب  
 والمضاف وهو الحب محنوف (يكفروهم) بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه (قل بفساد  
 يأمركم به إيمانكم) بالتوراة لأنه ليس في التوراة عبادة العجل وإضافة الأمر إلى إيمانهم  
 نهكم وكذا إضافة الإيمان إليهم (إن كنتم مؤمنين) تشكيك في إيمانهم وقدح في صحة  
 دعواهم له (قل إن كانت لكم الدار الآخرة) أي الجنة (عند الله) ظرف ولكم خبر كان  
 (خالصة) حال من الدار الآخرة أي سالمة لكم ليس لاحدسواكم فيها حق يعني إن صح  
 قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هودا (من دون الناس) هو الجحش (فقتنوا الموت إن  
 كنتم صادقين) فياتقولون لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها تخلصا من الدار ذات  
 الشوائب كاتقل عن العشرة للبشرين بالجنة إن كل واحد منهم يحب الموت ويحن إليه (ولن  
 يقيموا أبدا) هو نصب على الظرف أي لن يقيموا ما عاشوا (بما قدمت أيديهم) بما أسلفوا

من الكفر بمحمد عليه السلام وتحريف كتاب الله وغير ذلك وهو من المعجزات لانه اخبار  
بالغيب وكان كالأخبار به كقوله ولن تفعلوا ولو تمنوه لنقل ذلك كأنقل سائر الحوادث (والله  
عليم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجدنهم أحرص الناس) مفعولا وجدهم وأحرص (على حيرة)  
التنكير يدل على أن المراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذا كانت القراءة بها أوقع  
من قراءة أبي على الحياة (ومن الذين أشركوا) هو محمول على المعنى لأن معنى أحرص الناس  
أحرص من الناس نعم قد دخل الذين أشركوا تحت الناس ولكنهم أفردوا بالذکر لأن  
حرصهم شديد كما أن جبريل وميكائيل خصا بالذکر وان دخلا تحت الملائكة أو أريد  
وأحرص من الذين أشركوا تخفيف لدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لأن الذين  
أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم  
فإذا زاد في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ وبما زاد  
حرصهم على الذين أشركوا لأنهم علموا أنهم صائرُونَ إلى النار لعلمهم بحالهم والمشركون  
لا يعلمون ذلك وقوله (يود أحدهم لو يعمر ألف سنة) بيان لزيادة حرصهم على طريق  
الاستئناس وقيل أراد بالذين أشركوا الجوس لأنهم كانوا يقولون للو كهم عش ألف نيروز  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو قول الأعاجم زى هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا  
كلام مبتدأ أي ومنهم ناس يود أحدهم على حذف الموصوف والذين أشركوا على هذا أشار  
به إلى اليهود لأنهم قالوا عزير ابن الله والضمير في (وما هو بمنزلة من العذاب) لأحدهم  
وقوله (أن يعمر) فاعل بمنزلة أي وما أحدهم بمنزلة من النار تعميره ويجوز أن  
يكون هو مبهما وإن يعمر موضعه والمنزلة التبعية والانحاء قال في جامع العلوم وغيره  
لو يعمر بمعنى أن يعمر فلو هنا ثابتة عن أن وإن مع الفعل في تأويل المصدر وهو مفعول يود  
أي يود أحدهم تعمير ألف سنة (والله بصير بما يعملون) أي يعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم  
عليه وبالثناء يعقوب (قل من كان عدوا لجبريل) بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز مكى ويفتح  
الراء والجيم والهمز مشبعا كوفي غير حفص وكسر الراء والجيم بلا همز غيرهم ومنع الصرف  
فيه للتعريف والعجمة ومعناه عبد الله لأن جبريل هو العبد بالسريانية وإيل اسم الله روى أن ابن  
صور يامن أخبار اليهود حاج النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن يهبط عليه بالوحى فقال  
جبريل فقال ذاك عدونا ولو كان غيره لا مثابك وقد عادناهم أرا وأشدها أنه أنزل على  
نبيان بيت المقدس صغيره مختصر فيعتنا من يقتله فلقبه بإيل غلاما مسكينا فادفع عنه  
جبريل وقال إن كان ربكم أمره بهلا ككم فانه لا يسلطكم عليه وإن لم يكن آياه فعلى أي ذنب  
تقتلونه (فانه نزله) فان جبريل نزل القرآن ونحو هذا الأضمار أعني أضمار ما لم يسبق ذكره  
فيه فخامة حيث يجعل لفرط شهرته كانه يدل على نفسه ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر  
شيء من صفاته (على قلبك) أي حفظه أياك وخص القلب لانه محل الحفظ كقوله نزل به  
الروح الأمين على قلبك وكان حق الكلام أن يقال على قلبي ولكن جاء على حكاية كلام الله

كانتكم به وانما استقام أن يقع فانه نزله جزاء الشرط لان تقديره ان عادى جبريل أحد من  
 أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا مصداقا لكتب بين يديه فلو أنصفوا لاجبوه  
 وشكروا له صنيعه في انزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم وقيل جواب الشرط محذوف  
 تقديره من كان عدوا لجبريل فليمت غيظا فانه نزل الوحي على قلبك (بإذن الله) بامر  
 (مصداقا لما بين يديه وهدى وبشرى المؤمنين) رد على اليهود حين قالوا ان جبريل ينزل  
 بالحرب والشدة فقل فانه ينزل بالهدى والبشرى أيضا (من كان عدوا لله وملائكته  
 ورسوله وجبريل وميكال) بصري وحقق وميكال باختلاس الهمزة كميكايل مدني  
 وميكائيل بالمد وكسر الهمزة مشبعة غيرهم وخص المكان بالذكور لفضلهما كأنهما من  
 جنس آخر اذ التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات (فان الله عدو للكافرين) أى  
 لهم فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر كعداوة  
 الانبياء ومن عاداهم عاداه الله (ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون)  
 المقردون من الكفرة واللام الجنس والاحسن أن تكون اشارة إلى أهل الكتاب وعن  
 ابن عباس رضى الله عنهما قال ابن موريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشئ نعرفه  
 وما أنزل عليك من آية فتنبئك بها فزلت الواو في (أوكلما) للعطف على محذوف تقديره  
 اكفروا بالايات البينات وكلما (عاهدوا عهدا بنده) نقضه ورفضه وقال (فريق منهم) لان  
 منهم من لم ينقض (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وليسوا من الدين في شئ فلا بعدون  
 نقض المواقف ذنبا ولا يبالون به (ولما جاءهم رسول من عند الله) محمد صلى الله عليه وسلم  
 (مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) أى التوراة والذين أوتوا الكتاب  
 اليهود (كتاب الله) يعنى التوراة لانهم بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم المصدق لما  
 معهم كفروا بها نابذون لها أو كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما زعمهم تلقيه بالقبول (وراء  
 ظهورهم) مثل لتركهم واعراضهم عنه مثل بما يرمى به وراء الظهر واستغناء عنه وقلة  
 التفات اليه (كانهم لا يعلمون) انه كتاب الله (واتبعوا ما تتلوا الشياطين) أى نبذ اليهود  
 كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) أى على عهد  
 ملكه وفي زمانه وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يصفون الى ماسمعوا اكاذيب  
 يلغونها ويلغونها الى الكهنة وقد دونوها في كتب يقرؤها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في  
 زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان ومات  
 سليمان ملكه الا بهذا العلم وبه مضى الجن والانس والريح (وما كفر سليمان) تكذيب  
 للشياطين ودفع لما بهت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به (ولكن الشياطين) هم الذين  
 (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه ولكن بالتخفيف الشياطين بالرفع شامى وحجرة وعلى  
 (يعلمون الناس السحر) في موضع الحال أى كفروا معلمين الناس السحر قاصدين به  
 اغواءهم واضلالهم (وما أنزل على الملكين) الجمهور على ان ما جئني الذي وهو نصب عطف



على السحرة أى ويؤمنونهم ما أنزل على المسلمين أو على ما تناولوا وأتبعوا ما أنزل على المسلمين  
 (ببابل هاروت وماروت) علم أن لهما وهما عطف بيان للمسلمين والذي أنزل عليهم ما هو علم  
 السحرة ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا إن كان فيه رد ما لزم في شرط  
 الايمان ومن تخبه أو تعلمه لئلا يعمل به ولكن ليتوقاه لئلا يقتربه كان مؤمنا قال الشيخ أبو  
 منصور الماتريدي رحمه الله القول بأن السحرة على الإطلاق كفر خطأ بل يجب البحث عن  
 حقيقته فإن كان في ذلك رد ما لزم في شرط الايمان فهو كفر والا فلا ثم السحرة الذى هو كفر  
 يقتل عليه الذكور والاناث وما ليس بكفر وفيه اهلاك النفس ففيه حكم قطاع الطريق  
 ويستوى فيه المدكر والمؤنث وتقبل توبته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقد غلط فان سحرة  
 فرعون قبلت توبتهم وقيل أنزل أى قذف في قلوبهم مع النهى عن العمل قبل انهما لمكان  
 اختارتهما للملائكة لتركب فيهما الشهوة حين عبرت بنى آدم فكانا يحكمان في الارض  
 ويصعدان بالليل فهو يازهره فحملتهما على شرب الخمر فزينا فرأهما انسان فقتلاه فاختارا  
 عذاب الدنيا على عذاب الآخرة فهما يعذبان منكوسين في حب ببابل وسببت ببابل  
 لتبليط اللسان بها (وما يعلمان من أحد) وما يعلم الملكان أحدا (حتى يقولوا) حتى يذهبها  
 وينصها ويقولاه (انما نحن فتنه) ابتلاء واختبار من الله (فلا تكفر) بتعلمه والعمل به  
 على وجه يكون كفرا (فيتعلمون منهما) الفاء عطف على قوله يعلمون الناس السحرة أى  
 يعلمونهم فيتعلمون من السحرة والكفر اللذين دل عليهما قوله كفروا ويعلمون الناس  
 السحرة أو على مضمرة والتقدير فيأتون فيتعلمون والضمير لما دل عليه من أحد أى فيتعلم  
 الناس من المسلمين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أى علم السحرة الذى يكون سببا في  
 التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عنده القسوز واختلاف ابتلاء منه والسحرة حقيقة عند  
 أهل السنة كثرهم الله وعند المعتزلة هو تخيل وعو به (وما هم بضارين به) بالسحرة (من أحد  
 الا باذن الله) بعلمه ومشيتهم (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) في الآخرة وفيه دليل على  
 انه واجب الاجتناب كتعلم الفلسفة التي تجرالى الغواية (ولقد علموا) أى اليهود (لمن اشتراه)  
 أى استبدل ما تناولوا الشياطين على كتاب الله (ماله في الآخرة من خلاق) من نصيب  
 (ولبئس ما شروا به أنفسهم) بأعواها وانما في العلم عنهم بقوله (لو كانوا يعلمون) مع اثباته لهم  
 بقوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسمي لان معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم  
 يعملوا به كأنهم لا يعلمون (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (واتقوا) الله فتركوا ما هم  
 عليه من نبد كتاب الله وأتباع كتب الشياطين (لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) أن  
 ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا كنه جهلهم لما تركوا العمل بالعلم والمعنى لا تيبوا من  
 عند الله ما هو خير وأورثت الجسلة الاسمية على الفعلية في جواب لو لما فيها من الدلالة على  
 ثبات المثوبة واستمرارها ولم يقل لمثوبة الله خير لان المعنى لشي من الثواب خير لهم وقيل  
 لو بمعنى التخي كانه قبل وليتهم آمنوا ثم ابتدأ لمثوبة من عند الله خير (بأياها الذين آمنوا لا تقولوا

راعنا وقولوا انظرنا) كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى عليهم  
 شيئا من العلم راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت اليهود كلمة  
 يتساوون بها عبرانية أو عبرانية وهى راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا فترصوه وخطبوا  
 به الرسول وهم يمتنون به تلك المسبة فنهى المؤمنون عنها وأمر وأجماهوفى معناها وهو انظرنا  
 من نظره اذا انتظره (واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويلقى عليكم من المسائل بالآذان وأعيه وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة  
 وطلب المراجعة أو واسمعوا سماع قبول أو طاعة ولا يكون سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا  
 سمعنا وعصينا (وللكافرين) وللبهود الذين سبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عذاب  
 أليم) مؤلم (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم)  
 وبالتخفيف مكى وأبو عمرو (من خير من ربكم) من الاولى البيان لان الذين كفروا  
 جفست تحتهم نوعان أهل الكتاب والمشركون والثانية مزبدة لاستغراق الخبر  
 والثالثة لابتداء الغاية والخبر الولى وكذلك الرحمة (والله يخصص برحمته من يشاء) يعنى  
 أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى اليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شيء من  
 الوحي والله يخصص بالنبوة من يشاء (والله ذو الفضل العظيم) فيه اشعار بأن آتاء  
 النبوة من الفضل العظيم ولما طعنوا فى النسخ فقالوا ألا ترون الى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم  
 ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولوا ويرجع عنه عند انزل (ما ننسخ من آية  
 أو ننسها) تفسير النسخ لغة التبديل وشريعة بيان انتهاء الحكم الشرعى المطلق الذى تقرر  
 فى أوها ما استقراره بطريق التراخي فكان تبديلا فى حقنا يانا محضافى حق صاحب  
 الشرع وفيه جواب عن البدء الذى بدعيه منكروه أعنى البهود ومحل حكم بحمل الوجود  
 والعدم فى نفسه لم يلحق به ما ينافى النسخ من نوقيت أو تأييد ثبت نصا أو دلاله وشرطه  
 التمكن من عقد القلب عند نادون التمكن من الفعل خلافا لما تنزلة وانما يجوز النسخ  
 بالكتاب والسنة متفقاً ومختلفا ويجوز نسخ التلاوة والحكم والحكم دون التلاوة والتلاوة  
 دون الحكم ونسخ وصف بالحكم مثل الزيادة على النص فانه نسخ عندنا خلافا للشافعى  
 رحمه الله والانساء أن يذهب بحفظها عن القلوب أو تنسأها مكى وأبو عمرو وأى تؤخرها من  
 نسات أى أخرت (نات بخير منها) أى نات بأية خير منها للعباد أى بأية العمل بها أكثر  
 للثواب (أو مئتها) فى ذلك اذا لافضيلة لبعض الآيات على البعض (ألم تعلم أن الله على  
 كل شيء قدير) أى قادر فهو يقدر على الخير وعلى مثله (ألم تعلم أن الله له ملك السموات  
 والارض) فهو يملك أموركم ويدبرها وهو أعلم بما يتبعكم به من ناسخ أو منسوخ (وما  
 لكم من دون الله من ولى) بلى أمركم (ولا نصير) ناصر ينعكم من العذاب (أم تريدون)  
 أم منقطعة وقد يره بل أنريدون (أن تسألوا رسولكم كاستئيل موسى من قبل) روى  
 أن قريشا قالوا يا محمد اجعل لنا الصفا ذهابا وسع لنا أرض مكة فنها أن يفترحوها عليه الآيات

كما اقترح قوم موسى عليه حين قالوا اجعل لنا إلها (ومن يقبيل الكفر بالإيمان) ومن ترك الثقة بالآيات المتزلة وشك فيها واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) قصده ووسطه (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) أي يردوكم (من بعد إيمانكم كفارا) حال من كم أي يردونكم عن دينكم كافرين نزلت حين قالت اليهود للسلين بعد وقعة أحد ألم تروا إلى ما أصابكم ولو كنتم على الحق لما هزمتهم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم (حسدا) مفعول له أي لاجل الحسد وهو الأسف على الخير عند الغير (من عند أنفسهم) يتعلق بـ «أى ودوا» من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لا من قبل التدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك (من بعد ما تبين لهم الحق) أي من بعد علمهم بأنكم على الحق أو بحسدا أي حسدا متبعا لما ينبعث من أصل نفوسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (واقفوا الصلوة وآتوا الزكوة وما تقدموا لأنفسكم من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عنده (ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع عنده عمل عامل والضمير في (وقالوا) لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) لاهل الكتاب من اليهود والنصارى أي وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت النصارى ان يدخل الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله وأمان من الالباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما صاحبه ألا ترى إلى قوله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهود جمع هائد كعائد وعوذو وحدا سم كان للفظ من وجع الخبر لمناه (تلك أمانتهم) أشير بها إلى الأمانى المذكورة وهي أمانتهم أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمانتهم أن يردوهم كفارا وأمانتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أي تلك الأمانى الباطلة أمانتهم والأمنية أفعولة من التثني مثل الاضحوكة (قل هاتوا برهانكم) هلموا بحجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة وهات بمنزلة هاء بمعنى أحضر وهو متصل بقولهم ان يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وتلك أمانتهم اعراض (ان كنتم صادقين) في دعواكم (بلى) اثبات لما نقوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) مصدق بالقرآن (فله أجره) جواب من أسلم وهو كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط وبلى رد لقولهم (عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء أي على شيء يصح ويعتد به والواو في (وهم ينلون الكتاب) الحال والكتاب للجنس أي قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من حل التوراة والإنجيل وآمن به أن لا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتابيين مصدق للآخر (كذلك) مثل ذلك القول الذى سمعت به

(قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) أى الجهالة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعدة الأصنام  
والمعطلة قالوا لاهل كل دين ليسوا على شئ وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع  
علمهم فى سلك من لا يعلم (قالتة) يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (أى بين  
اليهود والنصارى بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به (ومن أظلم ممن منع  
مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) موضع من رفع على الابتداء وهو استقحام وأظلم خيره  
والمعنى أى أحد أظلم وأن يذكر ثائق مفعولى منع لأنك تقول منعه كذا ومثله وما منعنا  
أن نرسل بالآيات وما منع الناس أن يؤمنوا ويحوز أن يحذف حرف الجر مع أن أى من  
أن يذكر وأن تنصبه مفعولا له بمعنى منعه كراهة أن يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد  
الله وأن مانعها من ذكر الله مفرط فى الظلم والسبب فيه طرح النصارى فى بيت المقدس  
الذى ومنعهم الناس أن يصلوا فيه أو يمنع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام  
عام الحديبية وانما قبل مساجد الله وكان المنع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو  
المسجد الحرام لأن الحكم ورد عاما وإن كان السبب خاصا كقوله تعالى ويل لكل همزة  
والمنزول فيه الاخنس بن شريق (وسى فى خرابها) بآتقطاع الذى كره والمراد بمن العموم  
كأريد العموم بمساجد الله (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان  
ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله (الاخافين) حال من الضمير فى يدخلوها أى على حال  
التهيب وارتعاد الفرائص من المؤمنين أن يعطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويعنعوا  
المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق الا ذلك لولا ظلم الكفرة وعوتهم روى أنه لا يدخل  
بيت المقدس أحد من النصارى الا متسكرا خيفة أن يقتل وقال قتادة لا يوجد نصرانى فى  
بيت المقدس الا بولغ ضربا ونادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يحجن بعده هذا العام  
مشرك وقبل معناه انتهى عن تمكينهم من الدخول والتخلى بينهم وبينه كقوله تعالى وما  
كان لكم أن تؤذوا رسول الله (لهم فى الدنيا خزي) قتل وسى للعربى وذلة بضرب  
الحزبة للذمى (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) أى النار (ولله المشرق والمغرب) أى بلاد  
المشرق والمغرب كلها وهو مالها ومتوليا (فأينا) شرط (بولوا) مجزوم به أى فى أى مكان  
فعلمت التولية بمعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد  
الحرام وحينما كنتم فولوا وجوهكم شطره والجواب (ثم وجه الله) أى جهته التى أمر بها ورزينا  
والمعنى انكم اذا منعتم أن تصلوا فى المسجد الحرام أو فى بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض  
مسجدا فصولوا فى أى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة فى كل مكان  
(ان الله واسع عليم) أى هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده وهو عليم بمصالحهم وعن ابن  
عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافر على الرحلة أينما توجهت وقبل غبت القبلة على قوم  
فصلوا الى انحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم فعذروا ووجهة على الشافعى رحمة الله فيما  
اذا استدبر و قبل فأينما تولوا لدهاء والذكر (وقالوا اتخذ الله ولدا) يريد الذين قالوا المسيح ابن

الله وعزير ابن الله قالوا شامى فائبات الواو باعتبار أنه مقصدة معطوفة على ما قبلها وحده  
 باعتبار أنه استئناف قصة أخرى (سبحانه) تنزيه له عن ذلك وتبسيط (بل له ما في السموات  
 والارض) أى هو خالقهم ومالكهم ومن جلته المسبح وعزير والولادة تنافى الملك (كل له  
 فانتون) متقادون لا يتمتع شيء منهم على نكسونه وتقديره والتونين في كل عوض عن  
 المضاف إليه أى كل ما في السموات والارض أو كل من جعلوه الله ولد له فانتون مطيعون  
 عابدون مقررون بالربوبية منكرون لما أضافوا اليهم وجاء بما الذي لغيره أولى العلم مع قوله  
 فانتون كقوله سبحانه ما سخر كن لنا (بديع السموات والارض) أى مخترعهما ومبدعهما  
 لا على مثال سبق وكل من فعل ما لم يسبق إليه يقال له أبدعت ولهذا قيل لمن خالف السنة  
 والجماعة مبتدع لأنه أتى في دين الاسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضي الله عنهم  
 (وإذا قضى أمرا) أى حكم أو قدر (فإنما يقول له كن فيكون) هو من كان التامة أى أحدث  
 فحدث وهذا اعجاز عن سرعة التكوين وتمثيل ولا قول ثم وإنما المعنى ان ما قضاه من الامور  
 واراد كونه فأنما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما ان المأمور  
 المطيع الذي يؤمر فيمثل ولا يكون منه ابداء كدبهذا الاستبعاد للولادة لان من كان بهنده  
 الصفة من القدرة كانت صفاته مباينة لصفات الاجسام فاني بنصور التوالد ثم والوجه الرفع في  
 فيكون وهو قرارة العامة على الاستئناف أى فهو يكون أو على العطف على يقول ونصبه ابن  
 عاصر على لفظ كن لانه امر وجواب الامر بالفاء نصب وقلنا ان كن ليس بالامر حقيقة  
 اذا فرق بين أن يقال واذا قضى أمرا فأنما يكون فيكون وبين أن يقال فأنما يقول له كن  
 فيكون واذا كان كذلك فلامعنى للنصب وهذه الاله لو كان أمرا فاما ان يخاطب به الموجود  
 والموجود لا يخاطب بكن أو المعدوم والمعدوم لا يخاطب (وقال الذين لا يعلمون) من  
 المشركين أو من أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به (ولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما  
 يكلم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا (أو تأتينا آية) بحجود الان يكون ما اتاهم من  
 آيات الله آيات واستهانته بها (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قوم فشايت قلوبهم) أى  
 قلوب هؤلاء ومن قبلهم في المعنى (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) أى لقوم ينصفون فيوقنون  
 انها آيات يجب الاعتراف بها والاذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (انا ارسلناك بالحق بشيرا  
 للنؤمنين بالنواب (ونذيرا) للكافرين بالعقاب (ولا تسئل عن أصحاب الجحيم) ولا تسأل  
 عنهم ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت وبلغت جهنم في دعوتهم وهو حال كذا يراو بشيرا وبالحق  
 أى وغير مسئول أو مستأنف قراءة نافع ولا تسئل على النهي ومعناه تعظيم ما وقع فيه الكفار  
 من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسأل عنه وقيل نهى الله  
 نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة حين قال ليت شعري ما فعل أبواي (ولن نرضى عنك  
 اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) كأنهم قالوا لن نرضى عنك وان أبلغت في طلب رضانا  
 حتى تتبع ملتنا فأنما منهم لرسول الله عن دخولهم في الاسلام فذكر الله عز وجل كلامهم

(قل ان هدى الله) الذي رضى لعباده (هو الهدى) أى الاسلام وهو الهدى كله ليس وراءه  
 هدى والذي تدعون الى اتباعه ما هو هدى انما هو هوى الأتري الى قوله (ولئن اتبعت  
 أهواءهم) أى أقوالهم التي هي أهواء وبدع (بعد الذي جاءك من العلم) أى من العلم بان دين  
 الله هو الاسلام وأمن الدين المعلوم محته بالبراهين الواضحة والحجج اللامحة (مالك من الله) من  
 عذاب الله (من ولى ولا نصير) ناصر (الذين) مبتدأ (آتيناهم الكتاب) صلته وهم مؤمنوا أهل  
 الكتاب وهو التوراة والإنجيل أو أصحاب النبي عليه السلام والكتاب القرآن (يتلون) حال  
 مقدرة من لهم لانهم لم يكونوا نالين له وقت إتيائه ونصب على المصدر (حق تلاوته) أى  
 يقرؤنه حق قراءته فى الترتيل وأداء الحروف والتدبر والتفكير أو يعملون به ويؤمنون بما  
 فى مضمونه ولا يغيرون ما فيه من نعمت النبي صلى الله عليه وسلم (أو لئلك) مبتدأ خبره (يؤمنون  
 به) والجملة خبر الذين ويجوز أن يكون يتلون خبره والجملة خبر آخر (ومن يكفر به فأولئك هم  
 الخاسرون) حيث اشتروا الضلالة بالهدى (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التي أنعمت  
 عليكم) أى أنعمت عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين) وتفضلي اياكم على عالمي زمانكم  
 (واقفوا يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم  
 ينصرون) هم رفع بالابتداء والخبر ينصرون والجمع الاربع وصف ليوما أى واقفوا يوما  
 لا تجزى فيه ولا يقبل فيه ولا تنفعها فيه ولا هم ينصرون فيه وتكرير هاتين الآيتين لتكرار  
 المعاصى منهم وختم قصة بني اسرائيل بما بدأ به (واذ) أى واذا كراذ (ابتلى ابراهيم ربه  
 بكلمات) اختبره بأوامر ونواهى والاختبار من الظهور والملم نعم ومن الله لاظهار ما قد علم وعاقبة  
 الابتلاء ظهور الأمر الخفى فى الشاهد والغائب جميعا فلما تجاوز امتحانه الى الله تعالى وقيل  
 اختبار الله عبده مجاز عن تمكينه من اختيار أحد الأمرين ما يربى الله تعالى وما يشبهه العبد  
 كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ابراهيم ربه  
 برفع ابراهيم وهى قراءة ابن عباس رضى الله عنهما أى دعاه بكلمات من الدعاء فعمل المختبر هل  
 يجيبه البين أم لا (فاتمهن) أى قام بهن حق القيام وأذهن أحسن التأدية من غير تفریط ونوان  
 ونحوه وابراهيم الذى وفى ومعناه فى قراءة أبى حنيفة رحمه الله فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا  
 والكلمات على هذا ما سأل ابراهيم ربه فى قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعلنا مسلمين لك  
 وأبعت فيهم رسولا منهم بناتقبل منا والكلمات على القراءة المشهورة خمس فى الرأس الفرق  
 وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس فى الجسد اثنان وتقليم الاظفار  
 وتنف الابط وحلق العانة والاستنجاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى ثلاثون سهما من  
 الشرائع عشر فى براءة التائبون الآية وعشر فى الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الآية وعشر  
 فى المؤمنين والمعارض الى قوله يحافظون وقيل هى مناسك الحج (قال انى جاعلك للناس اماما)  
 هو اسم من يؤتم به أى يأتمون بك فى دينهم (قال ومن ذريتي) أى واجعل من ذريتي اماما  
 يقتهى به ذرية الرجل أولاده ذكورهم واناثهم فيه سواء فعيلة من الذرة أى الخلق فأبدلت

الهزيمة (قال لا ينال عهدى الظالمين) يسكون الياء حمزة وحذف أى لا تصيب الامامة أهل  
 الظلم من ولدك أى أهل الكفر أخيراً أن امامة المسلمين لا تثبت لاهل الكفر وان من أولاده  
 المسلمين والكافرين قال الله تعالى وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم  
 لنفسه مبين والمحسن المؤمن والظالم الكافر قالت المعتزلة هذا دليل على ان الفاسق ليس  
 باهل للامامة فالواو كيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فاذا نصب  
 من كان ظالمًا في نفسه فقد جاء المثل الساثر من استمرعى الذنب ظلم ولسكنا نقول المراد بالظالم  
 الكافر هنا اذ هو الظالم المطلق وقيل انه سأل أن يكون ولده نبيا كما كان هو فاجاب ان الظالم  
 لا يكون نبيا (واذ جعلنا البيت) أى الكعبة وهو اسم غالب لها كالنجم الثريا (مناجاة للناس)  
 مائة وصرحوا بالحجاج والعمار يتفرقون عنه ثم يشوبون اليه (وأمننا) وموضع أمن فلان  
 الجاني يأوى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وهو دليل لنا في المصطفى الى الحرم (واتخذوا من  
 مقام ابراهيم مصلى) وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة يصلون فيه وعنه عليه السلام انه أخذ بيد  
 عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا تغدو مصلى فقال عليه السلام لم أوامر بذلك فلم تغب  
 الشمس حتى نزلت وقيل مصلى مدعى ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه وقيل الحرم كله  
 مقام ابراهيم واتخذوا شامى ونافع بلفظ الماضى عطفًا على جعلنا أى واتخذوا الناس من مكان  
 ابراهيم الذى وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبله يصلون اليها (وعهدنا الى ابراهيم  
 واسماعيل) أمرناهما (أن يطهرا بيتي) بفتح الياء مدنى وحفص أى بأن يطهرا أو أى يطهرا  
 والمعنى طهرا من الاوثان والخبائث والانجاس كلها (للطائفتين) اللذان من حولهما (والعاكفتين)  
 المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا الايبرحون أو المعتكفتين وقيل للطائفتين للتراخى اليه  
 من البلاد والعاكفتين والمقيمين من أهل مكة (والركع السجود) والمصلين جمعًا راء وساجد  
 (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) أى اجعل هذا البلد أو هذا المسكن (بلدًا آمنًا) ذا أمن  
 كعيشة راضية أو آمنًا من فيه كقولك ليل نائم فهذا مفعول أول وبلدًا مفعول ثان وأمنًا صفة له  
 (وارزق أهلهم من الثمرات) لانه لم يكن لهم عمرة ثم أبدل من آمن منهم بالله واليوم الآخر من  
 أهله بدل البعض من الكل أى وارزق المؤمنين من أهله خاصة فاس الرزق على الامامة  
 فخص المؤمنين به قال الله تعالى جوابا له (قال ومن كفر) أى وارزق من كفر (فأمتعه  
 قليلا) تمتعا قليلا أو زمانا قليلا الى حين أجله فامتعه شامى (ثم اضطره) ألجئه (الى عذاب النار  
 وبئس المصير) المرجع الذى يصير اليه النار فالتفصوص بالذم مخدوف (واذ يرفع) حكاية  
 حال ماضية (ابراهيم القواعد) هى جمع قاعدة وهى الاساس والاصل لما فوقه وهى صفة  
 غالبية ومعناها الثابتة ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنى عليها نقلت عن هيئة الانخفاض الى  
 هيئة الارتفاع وتناولت بعد التقاصر (من البيت) بيت الله وهو الكعبة (واسماعيل)  
 هو عطف على ابراهيم وكان ابراهيم يبنى واسماعيل يناوله الحجارة (ربنا) أى يقولان  
 ربنا وهذا الفصل فى محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله فى قراءته ومعناه

٥٩  
 يرفعونها قائلين ربنا (قبل منا) تقر بنا إليك بقاء هذا البيت (أنك أنت  
 السميع) لدعائنا (العليم) بضمائرنا ونياتنا وفي إلهام القواعد وتبيينها بعد الإلهام تفخيم  
 لسان المبين (ربنا واجعلنا مسلمين لك) مخلصين لك أوجهنا من قوله أسلم وجهه لله  
 أو مستسلمين يقال أسلم له واستسلم إذا خضع وأذعن والمعنى زدنا خلاصا وإذا عاناك (ومن  
 ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن التبعية والتبيين وقيل أراد بالامة  
 أمة محمد عليه السلام وإنما خص بالدعاء ذريتهما لأنهم أولى بالشفقة كقوله تعالى قوا أنفسكم  
 وأهليكم نارا (وأرنا مناسكنا) منقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذا لم يتجاوز  
 مفعولين أى وبصرنا متعبداً لنا في الحج أو عرفناها وواحد المناسك منسك بفتح السين  
 وكسرها وهو المتعبد ولهذا قيل للعابد ناسك وأرنا مناسكنا وأرنا مناسكنا وأرنا مناسكنا  
 الكسرة (وتب علينا) ما فرط منا من التقصير أو استتابا لذريتهما (أنك أنت التواب  
 الرحيم ربنا وابتغ فيهم) في الامة المسلمة (رسولاً منهم) من أنقشهم فبعث الله فيهم محمداً  
 عليه السلام قال عليه السلام أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمي (يتلوا عليهم  
 آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما توحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك ورسلك  
 (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة وفهم القرآن (ويزكهم) ويظهرهم  
 من الشرك وسائر الأرجاس (أنك أنت العزيز) الغالب الذي لا يظف (الحكيم) فيما  
 أوليت (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) استفهام بمعنى الجحد وانكار أن يكون في العقلاء  
 من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة إبراهيم والملة السنة والطريقة كذا عن الزجاج  
 (الامن) في محل الرفع على البديل من الضمير في يرغب وصح البديل لأن من يرغب غير  
 موجب لقوله هل جاءك أحد إلا زيد والمعنى وما يرغب عن ملة إبراهيم الامن (سفه نفسه)  
 أى جهل نفسه أى لم يفكر في نفسه فوضع سفه موضع جهل وعصى كعادى أو معناه سفه  
 في نفسه تخلف في كاحذف من في قوله واختار موسى قومه أى من قومه وعلى في قوله ولا  
 نزموا عقدة النكاح أى على عقدة النكاح والوجهان عن الزجاج وقال الفراء هو  
 منصوب على التمييز وهو ضعيف لكونه معرفة (ولقد اصطفينا في الدنيا وأنه في الآخرة  
 لمن الصالحين) بيان لخطأ رأى من يرغب عن ملته لأن من جمع كرامة الدارين لم يكن  
 أحد أولى بالرغبة في طريقته منه (إذا قال) ظرف لاصطفينا وانتصب بأخباره كركانه  
 قيل إذ كرك ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله (لهربه أسلم)  
 أذعن أو أطيع أو أخلص دينك لله (قال أسلمت لرب العالمين) أى أخلصت أو أوقدت  
 (ووصى) وأوصى مدنى وشامى (بها) بالملة أو بالكلمة وهى أسلمت لرب العالمين (إبراهيم  
 بنبيه ويعقوب) هو معطوف على إبراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنبيه  
 أيضا (بابني) على أخبار القول (أن الله اصطفى لكم الدين) أى أعطاكم الدين الذي  
 هو صفوة الأديان وهو دين الاسلام ووفقكم للاخذه (فلا تعوثن الا وأنتم مسلمون) فلا



يكن موتكم الاعلى حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنبي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ما اتوا كقولك لاتصل الا وانت خاشع فلا تنه عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في صلاته (أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) أم منقطعة ومعنى المزمة فيها الانكار والشهادة جمع شديد بمعنى الحاضر أى ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام اذ حضر الموت أى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي أو متصلة ويقدر قبلها محذوف والخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية كانه قيل أتدعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت (اذ قال) بدل من اذا الاولى والعامل فيها شهداء أو ظرف لحضر (لبنيه ما تعبدون) ما استقام في محل النصب بتعبدون أى شئ تعبدون وما عاين في كل شئ أو هو سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما يزيد تريد أقيقه أم طيب (من بعدى) من بعد موتى (فالوا تعبدوا لله وإله آبائكم) أعيد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المحرور بدون إعادة الجار (إبراهيم واسماعيل واسحق) عطف بيان لا بآبائكم وجعل اسمعيل من جملة آباءه وهو عمه لان الم أب قال عليه السلام في العباس هذه بقية آباءى (لها واحد) بدل من إله آباءكم كقوله بالناسية ناسية كاذبة أو نصب على الاختصاص أى يزيد باله آباءكم لها واحدا (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعيد أو جملة معطوفة على نعيد أو جملة اعتراضية مؤكدة (تلك) اشار الى الامه المذكورة التى هى إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون (أمة قد خلت) مضت (لها ما كسبت ولكم ما كسبتم) أى ان أحد الانبياء كسب غيره متقدما كان أو متأخرا فكم أن أولئك لا ينفعهم الا ما كتبوا فكذاكم أنتم لا ينفعكم الا ما كسبتم وذلك لا تغتارهم بآياتهم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) ولا تؤاخذون بسياستهم (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) أى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى وحزم (تهتدوا) لانه جواب الامر (قل بل ملة إبراهيم) بل تتبع ملة إبراهيم (حنيفا) حال من المضاف اليه منحورأبت وجهه فاقامة والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق (وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لان كلامهم يدعى اتباع ملة إبراهيم وهو على الشرك (قولوا) هذا خطاب للمؤمنين أو للكافرين أى قولوا لتكنوا على الحق والافاتم على الباطل (آمنوا بالله وما أنزل اليها) أى القرآن (وما أنزل الى إبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) السبط الحافد وكان الحسن والحسين سبطى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسباط حفدة يعقوب ذرارى أبنائه الاثنى عشر ويعدى أنزل بالى وعلى فلندا ووردها بالى وفى آل عمران يعلى (وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى التيبون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم) أى لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحدى معنى الجماعة ولذا صرح دخول بين عليه (ونحن له مسلمون) لله مخلصون (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) ظاهر

الآية مشكل لانه يوجب أن يكون لله تعالى مثل وتعالى عن ذلك فقبل الباء زائدة ومثل  
 صفة مصدر محذوف تقديره فان آمنوا إيماناً مثل إيمانكم والهاء يعود الى الله عز وجل  
 وزيادة الباء غير عزيز قال الله تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها والتقدير  
 جزاء سيئة مثلها كقوله في الآية الاخرى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقبل المثل زيادة أى  
 فان آمنوا بما آمنت به يؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه بما آمنت به وما بمعنى الذي  
 بدليل قراءة أى بالذي آمنت به وقبل الباء للاستعانة كقولك كذبت بالقلم أى فان دخلوا في  
 الايمان بشهادة مثل شهادتك التي آمنت بها (وان تولوا) عما تقولون لهم ولم ينصفوا أو ان  
 تولوا عن الشهادة والدخول في الايمان بها (فانما هم في شقاق) أى ففهم في خلاف  
 وعداوة وليسوا من طلب الحق في شيء (فسيكفيكم الله) ضمان من الله لاظهار رسوله  
 عليهم وقد أنجز وعده بقتل بعضهم واجلاء بعضهم ومعنى السين ان ذلك كائن لا محالة وان  
 تأخر الى حين (وهو السميع) لما ينطقون به (العليم) بما يظهرون من الحسد والغل  
 وهو معاقبهم عليه فهو وعيد لهم أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى يسمع ما ندعوه به  
 ويعلم نيتك وما تريد من اظهار دين الحق وهو مستجب لك وموصلك الى مرادك (صيغة  
 الله) دين الله وهو مصدر مؤكّد منتصب عن قوله آمنا بالله وهي فاعلة من صبغ كالجلسة  
 من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس  
 والاصل فيه ان النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسعونه المعمودية ويقولون  
 هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الاثنى عشرانيا حقاً فامر المسلمون  
 بأن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصيغنا الله بالايمان صيغته ولم يصبغ صبغتك وجيء بلفظ  
 الصيغة للشاكلة كقولك لمن يفرس الاشجار أغرس كايغرس فلان تريد رجلاً يصطنع  
 الكرام (ومن أحسن من الله صيغة) تميز أى لا صيغة أحسن من صيغته يريد الدين  
 أو التطهير (ونحن له عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا المعطف يدل على ان قوله صيغة  
 الله داخل في مفعول قولوا آمنا أى قولوا هذا وهذا ونحن له عابدون ويرد قول من زعم أن  
 صيغة الله بدل من ملة ابراهيم أو نصب على الاغراء بمعنى عليكم صيغة الله لما فيه من فك  
 النظم واخراج الكلام عن التثنية وانتصابها على انها مصدر مؤكّد وهو الذي ذكره سيديويه  
 والقول ما قالت حذام (قل أتحاجونني الى الله) أى أتحاجونني في شأن الله واصطفاه النبي  
 من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لازل علينا وتر ونكم أحق بالنبوة منا  
 (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعاً في اتنا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من  
 يشاء من عباده (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعنى ان العمل هو أساس الامر وكان  
 لكم أعمالنا فلنا كذلك (ونحن له مخلصون) أى نحن له موحدون نخلصه بالايمان وأنتم  
 به مشتركون والمخلص أخرى بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره (أم تقولون) بالتاء شامي  
 وكوفي غير أبي بكر وأم على هذا معادلة للهمة في أتحاجونني أى الامرين تأتون الحاجة

في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء أو منقطعة أي بل يقولون غيرهم بالياء  
وعلى هذا لا تكون الهزمة المنقطعة (ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاستبط  
كانوا يهودا أو نصارى) ثم أمر نبيه عليه السلام أن يقول مستفهما راد عليهم بقوله (قل  
أأنتم أعلم أم الله) يعني ان الله شهد لهم بآية الاسلام في قوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا  
ولكن كان حنيفا مسلما (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) أي كتم شهادة الله  
التي عنده أنه شهد بها وهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى ان أهل الكتاب لا أحد  
أظلم منهم لانهم كفروا بهذه الشهادة وهم عالمون بها أو أنالو كتمان هذه الشهادة لم يكن أحد  
أظلم منا فلان كتمانها فيه تعريض بكتانهم شهادة الله لحمد عليه السلام بالنبوة في كتبهم وسائر  
شهاداته ومن في قوله من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له في أنها صفة  
لها (وما الله بغافل عما تعملون) من تكذيب الرسل وكتان الشهادة (تلك أمة قد خلت  
لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون) كررت للتأكيد ولان  
المراد بالاول الانبياء عليهم السلام وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى (سيقول  
السفهاء من الناس) الخفاف الاحلام فأصل السفه الخفة وهم اليهود لكرامتهم التوجه الى  
الكعبة وانهم لا يرون التسخ أو المنافقون لحرمهم على الطعن والاستهزاء أو المشركون لقولهم  
رغب عن قبله آياته ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه  
توطئ النفس اذا المفاجأة بالمكروه أشد وعداد الجواب قبل الحاجة اليه أقطع للخصم قبل  
المرى راس السهم (ما ولاهم) ما صرفهم (عن قبلتهم التي كانوا عليها) يعنون بيت المقدس  
والقبلة الجبهة التي يستقبلها الانسان في الصلاة لان المصلي يقابلها (قل لله المشرق والمغرب)  
أي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها له (يهدي من يشاء) من أهلها (الى صراط مستقيم)  
طريق مستو أي يرشد من يشاء الى قبلة الحق وهي الكعبة التي أمرنا بالتوجه اليها أو  
الاما كن كلها لله فيأمر بالتوجه الى حيث شاء فتارة الى الكعبة وطورا الى البيت المقدس  
لا اعتراض عليه لانه المالك وحده (وكذلك جعلناكم) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم  
فالكاف للتشبيه وذاجر بالكاف واللام للفرق بين الاشارة الى القريب والاشارة الى البعيد  
والكاف للخطاب لا محمل لها من الاعراب (أمة وسطا) خيارا وقيل للخيار وسطا لان  
الاطراف يتسارع اليها الخلل والاطراف محمية أي كاجعلت قبلكم خيرا قبل جعلتكم خيرا  
الام أو عدو ولا ان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها أقرب من بعض أي كاجعلنا  
قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم أمة وسطا بين الفلوات والتقصير فانكم لم تغلوا  
غلوا النصراني حيث وصفوا المسيح بالالهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا امرهم بالزنا  
وعيسى بانه ولد الزنا (لتكونوا شهداء) غير منصرف لمكان ألف التأنيث (على الناس)  
صلة شهداء (ويكون الرسول عليكم شهيدا) عطف على لتكونوا روى ان الامم يوم القيامة  
يوجدون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبيعة على انهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتي بامة محمد

عليه السلام فيشهدون فيقول الامم من أين عرقتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في  
 كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد عليه السلام فيسئل عن حال أمته فيزكهم  
 ويشهد بعد التهم والشهادة فتكون بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع في الاشياء المعروفة ولما  
 كان الشهيد كالقريب بجى بكلمة الاستعلاء كقوله تعالى كنت أنت الرقيب عليهم وقيل لتكونوا  
 شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح الا بشهادة العدول الاخبار ويكون الرسول عليكم  
 شهيداً يزكهم ويعلم بعد التكم واستدل الشيخ أبو منصور رحمه الله بالآية على ان الاجماع حجة  
 لان الله تعالى وصف هذه الامة بالعدالة والعدل هو المستحق للشهادة وقبولها فاذا اجتمعوا  
 على شيء وشهدوا به لم يقبله وأخرت صلة الشهادة أولاً وقدمت آخراً لأن المراد في الاول  
 اثبات شهادتهم على الامم وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم (وما جعلنا القبلة  
 التي كنت عليها) أي وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة فالتى كنت عليها ليست  
 بصفة للقبلة بل هي نائى مفعول جعل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة الى  
 الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفاً لليهود ثم حول الى الكعبة  
 (الانتم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه) أي وما جعلنا القبلة التي تحب أن تستقبلها  
 الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة الامم ان الناس وابتلاء لتعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه  
 ممن هو على حرف ينكص على عقبيه لتقلقله يرجع فيرد عن الاسلام عند تحويل القبلة  
 قال الشيخ أبو منصور رحمه الله معنى قوله لتعلم أي لتعلم كأننا موجودا ما قد علمناه انه يكون  
 ويوجد فآلة تعالى عالم في الازل بكل ما أراد وجوده انه يوجد في الوقت الذي شاء وجوده فيه ولا  
 يوصف بانه عالم في الازل بانه موجود كائن لانه ليس بوجوده في الازل فكيف يعلمه موجودا  
 فاذا صار موجودا يدخل تحت علمه الازلي فيصير معلوما له موجودا كائنا والتغير على المعلوم  
 لا على العلم أو لتغير التابع من التاكص كما قال تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم  
 موضع التميز لان العلم به يقع التميز أو ليعلم رسول الله عليه الصلاة والسلام والمؤمنون وانما استند  
 علمهم الى ذاته لانهم خواصه أو هو على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم كقولك لمن ينكر ذوب  
 الذهب فليقلعه في النار لتعلم أي ذوب (وان كانت) أي التعويذة أو الجعلة أو القبلة وان هي المحفظة  
 واللام في (الكعبة) أي ثقبلة شاققة وهي خبر كان فارقة (الاعلى الذين هدى الله) أي هداهم  
 الله فحذف العائد أي الاعلى الثابتين الصادقين في اتباع الرسول (وما كان الله ليلضيع  
 ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس سمي الصلاة ايماناً لان وجوبها على أهل الايمان  
 وقبولها من أهل الايمان وأداؤها في الجماعة دليل الايمان ولما توجه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الى الكعبة قالوا كيف بمن مات قبل العهد من اخواننا فزلت ثم علل ذلك فقال  
 (ان الله بالناس لرؤف) مهموز مشبع حجازي وشامي وحفص رؤف غيرهم بوزن فعل  
 وهما اللبائغة (رحيم) لا يضيع أجورهم والرافة أشد من الرحمة وجمع بينهما كافي الرحمن

الرحيم (قد نرى قلب وجهك في السماء) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة لإبراهيم ومخالفه لليهود ولأنها أدعى العرب إلى الإيمان لأنها مفخرة لهم ومزارهم ومطافهم (فلنولينك) فلنطينك ولنكننك من استقبلها من قولك وليته كذا إذا جعلته والباله أو فلنعلنك تلى سعتها دون سمت بيت المقدس (قبلة ترضاها) تحبها وتميل إليها لأغراضك الصالحة التي أضمرت بها ووافقت شئنة الله وحكمته (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي نحوه وشرطه نصب على الطرف أي جعل تولى الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة متعسر على الذائق وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين روى أنه عليه السلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجهه إلى الكعبة (وحيثما كنتم) من الأرض وأردتم الصلاة (فولوا وجوهكم شطره) وإن الذين أوثوا الكتاب ليعلمون أنه الحق (أي التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يصلي إلى القبلتين (من ربه وماله) بغافل عما يعملون) بالياء مكى وأبو عمرو ونافع وعاصم وبالناء غيرهم فالأول وعبد الكافرين بالعقاب على الجحود والاباء والثاني وعبد المؤمنين بالثواب على القبول والاداء (ولئن آتيت الذين أوثوا الكتاب) أراد ذوي العناد منهم (بكل آية) برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق (ماتبعوا قبلك) لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجج إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعمتك أنك على الحق وجواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط (وما أنت بتابع قبليهم) حسم لأطماعهم إذ كانوا اضطربوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكاننا نرجو أن نكون صاحبنا الذي ننظره وطمعوا في رجوعه إلى قبلتهم ووجدت القبلة وإن كان لهم قبلتان فاليهود قبله والنصارى قبله لا تحادهم في البطلان (وما بعضهم بتابع قبله بعض) يعني أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجي اتفاقهم كالأترجي موافقتهم لك فاليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس (ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) أي من بعد وضوح البرهان والاحاطة بأن القبلة هي الكعبة وإن دين الله هو الإسلام (أنك إذ آمن الظالمين) لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف السامعين وتبهيح الثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب في الظاهر للنبي عليه السلام والمراد أمته ولزم الوقف على الظالمين إذ لو وصل لصار (الذين آتيناهم الكتاب) صفة للظالمين وهو مبتدأ والخبر (يعرفونه) أي محمد عليه السلام والقرآن أو تحويل القبلة والاول أظهر لقوله (كما يعرفون أبناءهم) قال عبد الله بن سلام أنا أعلم به مني بابني فقال له عمرو لم قال لاني لست أشك في محمد أنه نبي فأما ولدي فلعل والدته خانت فقبل عمر رأسه (وإن فريقا منهم) أي الذين لم يسلموا (ليكفون الحق) حسدا وعنادا (وهم يعلمون) إن الله تعالى بينه في كتابهم (الحق) مبتدأ خبره (من ربك) واللام للجنس أي الحق من الله

لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي أنت عليه وما لم يثبت انه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل أو العهد والاشارة إلى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق ومن ربك خبر بعد خبر أو حال (فلا تكونن من المترين) الشاكين في انه من ربك (ولسكل) من أهل الأديان المختلفة (وجهة) قبلة وقرئ بها والضمير في (هو) لسكل وفي (موليها) للوجهة أى هو موليا وجهه خذف أحد المفعولين أو هو لله تعالى أى الله موليا ياه هو مولاها شامى أى هو مولى تلك الجهة قد ولها والمعنى ولسكل أمة قبلة يتوجه اليها منكم ومن غيركم (فاستبقوا) أتم (الخبرات) فاستبقوا اليها غيركم من أمر القبلة وغيره (أينأتكونوا) أتم وأعداؤكم (بأت بكم الله جميعا) يوم القيامة ففصل بين الحق والباطل أو لسكل منكم يا أمة محمد وجهة جهة يصلى اليها جنيوية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستقبلوا الفضلات من الجهات وهى الجهة المسامطة للكعبة وإن اختلفت أينأتكونوا من الجهات المختلفة بأت بكم الله جميعا ويجمعكم ويجعل صلاتكم كأنها إلى جهة واحدة وكانكم تصطلون حاضري المسجد الحرام (إن الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت) ومن أى بلد خرجت السفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) إذا صليت (وأنه) وإن هذا المأمور به (للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون) وبالباء أبو عمرو (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وهذا التكرير لنا كيد أمر القبلة وتشديد لانه التسع من مظان الفتنة والشبهة فكرر عليهم ليشبثوا على انه ينطبق بكل واحد ما لم ينطبق بالآخر فاختلفت فواندها (لئلا يكون الناس عليكم حجة) أى قد عرفكم الله جل ذكره أمر الاحتجاج في القبلة بما قد بين في قوله ولسكل وجهة هو موليا لئلا يكون للناس لليهود عليكم حجة في خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة وأطلق اسم الحجة على قول المعاندين لانهم يسوقونه سياق الحجة (الالذين ظلموا منهم) استثناء من الناس أى لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الال معاندين منهم القائلين ماترك قبلتنا إلى الكعبة الاميل إلى دين قومهم وحبالبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء عليهم السلام أو معناه لئلا يكون العرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هى قبلة ابراهيم واسماعيل أى العرب الالذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بد الله فرجع إلى قبلة آبائهم ويوشك أن يرجع إلى دينهم ثم استأنف منبها بقوله (فلا تخشوهم) فلا تخافوا مطاعهم في قبلتكم فانهم لا يضرورنكم (واخشوني) فلا تخافوا أمرى (ولاتم نعمنى عليكم) أى عرفتكم لئلا يكون عليكم حجة وولاتم نعمنى عليكم عهدا بيني اياكم إلى الكعبة (ولعلكم تهتدون) ولسكى تهتدوا إلى قبلة ابراهيم الكاف في (كأأرسانا فيكم) اما أن يتعلق بماقبله أى وولاتم نعمنى عليكم في الآخرة بالثواب كأأرسانا عليكم في الدنيا بارسال الرسول أو بما بعد أى كاذ كرتكم بارسال الرسول فاذا كرونى بالطاعة أذ كركم بالثواب فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الاول لا (رسولا منكم) من العرب (يتلوا عليكم) يقرأ

عليكم (آياتنا) القرآن (ويزيكم ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة  
والفقه (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) مالا سبيل الى معرفته الا بالوحى (فاذكرونى)  
بالمعذرة (أذكركم) بالمعذرة او بالثناء والعتاء او بالسؤال والنوال او بالتوبة وعفو الخوبة  
او بالاخلاص والخلص او بالمناجاة والنجاة (واشكروا لى) ما أنعمت به عليكم (ولا  
تكفرون) ولا تبحدوا نعمائى (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) فيه تنال  
كل فضيلة (والصلوة) فانها تهى عن كل رذيلة (ان الله مع الصابرين) بالنصر  
والمعونة (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) نزلت فى شهداء بدر وكانوا أربعة عشر  
رجلا (أموات) أى هم أموات (بل أحياء) أى هم أحياء (ولكن لا تعلمون)  
لا تعلمون ذلك لان حياة الشهيد لا تعلم حسا عن الحسن رضى الله عنه أن الشهداء أحياء عن  
الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح  
آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويمجدون ربحها  
وليسوا فيها (ولنبلونكم) ولنصيبنكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لا حوالكم هل تصبرون  
على ما أتم عليه من الطاعة أم لا (شىء) بقليل من كل واحدة من هذه البلايا وطرف منه  
وقل ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل فوقه ما يقل اليهم ويريههم أن رحمته معهم  
فى كل حال وأعلمهم بوقوع البلاء قبل وقوعها ليوطنوا نفوسهم عليها (من الخوف) خوف  
الله والعدو (والجوع) أى القحط او صوم شهر رمضان (ونقص من الأموال) بموت المواشى  
او الزكاة وهو عطف على شىء أو على الخوف أى وشىء من نقص الأموال (والانفس) بالقتل  
والموت او بالمرض والشيب (والنمرات) نمرات الحرب او موت الاولاد لان الولد نعمة الفؤاد  
(وبشر الصابرين) على هذه البلايا او المسترجعين عند البلايا لان الاسترجاع تسليم واذعان  
وفى الحديث من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا  
يرضاه وطفى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا لله وانا اليه راجعون فقبل أمصيبة  
هى قال نعم كل شىء يؤذى المؤمن فهو مصيبة والخطاب ارسول الله صلى الله عليه وسلم اول  
من يأتى منه البشارة (الذين) نصب صفة للصابرين ولا وقف عليه بل يوقف على راجعون  
ومن ابتدا بالذين وجعل الخبر أولئك يقف على الصابرين لا على راجعون والاول الوجه. ن  
الذين وما بعده يان للصابرين (اذا أصابتهم مصيبة) مكروه اسم فاعل من أصابته شدة أى  
لحقته ولا وقف على مصيبة لان (قالوا) جواب اذا واذا وجوابها صلة الذين (انا لله) اقراره  
بالمالك (وانا اليه راجعون) اقرار على قوسنا بالهلاك (أو لك عليهم صلوات من ربهم ورحمة)  
الصلاة الخنو والتعطف فوضعت الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله رأفة ورحمة  
رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة بعد رحمة (وأولئك هم المهتدون) طريق  
الصواب حيث استرجعوا وأذعنوا الامر الله قال عمر رضى الله عنه نعم العدلان ونعم العلاوة  
اى الصلاة والرحمة والاهتداء (ان الصفا والمروة) هما علمان للعجلين (من شعائر الله) من

أعلام مناسكه ومنعبداته جمع شعيرة وهى العلامة (فن حج البيت) قصد الكعبة  
(أو اعتمر) زار الكعبة فالحج القصد والاعتبار الزيارة ثم غلبا على قصد البيت وزيارته  
للسكينة المعروفين وهما فى المعانى كالنجم والبيت فى الاعيان (فلا جناح عليه) فلا ثم  
عليه (أن يطوف بهما) أى يتطوف فادغم التاء فى الطاء وأصل الطوف المشى حول الشيء  
والمراد هنا السعى بينهما قيل كان على الصفا ساق وعلى المروة نائلة وهما صنبان يروى أنهما  
كانا رجلا وامراة زنيا فى الكعبة فسقا عجرين فوضعا عليهما يعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا  
من دون الله وكان أهل الجاهلية اذا سمعوا مصوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره  
المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل  
على أنه ليس ركن كإقال مالك والشافعى رحمهما الله تعالى وكذا قوله (ومن تطوع خيرا)  
أى الطواف بهما مشعر بأنه ليس بركن ومن يطوع حزة وعلى أى يتطوع فادغم التاء فى  
الطاء (فإن الله شاكر) مجاز على التقليل كثيرا (عليهم) بالاشياء صبرا أو كيبيرا (إن  
الذين يكفون) من أحبار اليهود (ما أنزلنا) فى التوراة (من البينات) من الآيات  
الشاهدة على أمر محمد عليه السلام (والهدى) الهداية الى الاسلام بوصفه عليه السلام (من  
بعد ما بيناه) أوضحناه (لناس فى الكتاب) فى التوراة لم ندع فيه موضع اشكال فعدوا  
الى ذلك المبين فكتموه (أو لئلا يعلمهم الله ويعلمهم اللاعنون) الذين يتأتى منهم اللعن وهم  
الملائكة والمؤمنون من الثقلين (الذين تابوا) عن السكتان وتركوا الايمان (وأصلحوا)  
ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (ويبينوا) وأظهروا ما كتموا (فاولئك  
أتوب عليهم) أقبل توبتهم (وأنا التواب الرحيم) ان الذين كفروا وما توبوا وهم كفار) يعنى  
الذين ما توبوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا (أو لئلا يعلمهم الله والملائكة والناس أجمعين)  
ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا والمراد بالناس المؤمنون أو المؤمنون والكافرون اذ  
بعضهم يلعن بعضا يوم القيامة قال الله تعالى كلما دخلت أمة لعنة أختها (خالد بن) حال من هم  
فى عليهم (فيها) فى اللعنة أو فى النار لأنها أضمرت تفخيا لشأنها وتهويلا (لا يخفف عنهم  
العذاب ولا هم ينظرون) من الانظار أى لا يمهلون أولا ينتظرون ليعتذروا أولا ينظر اليهم  
نظر رحمة (والحكم له الواحد) فرد فى الوهية لاشريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيرهما  
(لا إله الا هو) تقر بالوحدة انية بنى غيره واثباته وموضع هو رفع لانه بدل من موضع لا إله  
ولا يجوز نصب هتالان البديل يدل على أن الاعتماد على الثانى والمعنى فى الآية على ذلك  
والنصب يدل على أن الاعتماد على الاول ورفع (الرحمن الرحيم) أى المولى لجميع النعم أصولها  
وفروعها ولا شئ سواه بهذه الصفة فساواه اما نعمة واما منعم عليه على أنه خير مبدء أو على  
البديل من هو لا على الوصف لان المضر لا يوصف ولما عجب المشركون من إله الواحد وطلبوا  
آية على ذلك نزل (أن فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار) فى اللون والطول  
والقصر وقه اقبحهما فى الذهب والفضة (والفلك التى تجري فى البحر بما ينفع الناس) بالذى



ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس ومن في (وما أنزل الله من السماء) لا ابتداء العاية وفي  
(من ماء) مطر ليبيان الجنة لأن ما ينزل من السماء مطر وغيره ثم عطف على أنزل (فأحياه)  
بالماء (الأرض بعد موتها) يسهاهم عطف على فاحيا (وبث) وفرق (فيها) في الأرض (من  
كل دابة) هي كل ما يدب (وتصريف الرياح) الريح حمزة وعلى أى وتقليبها في هاهنا قبل  
ودبوراً وجنوباً وشمالاً وفي أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقما ولواقح وقيل تارة بالرحمة  
وطوراً وبالذباب (والسحاب المسفر) المذلل المتقاد لمشيئة الله تعالى فيمطر حيث شاء (بين  
السماء والأرض) في الهواء (لآيات تقوم بعقول) ينظرون بعين عقولهم ويعتبرون  
فيستدلون بهذه الأشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية مبدئها وفي الحديث  
ويل لمن قرأ هذه الآية فنجح بها أى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها (ومن الناس) أى ومع هذا  
البرهان النير من الناس (من يخذ من دون الله أندادا) أمثالاً من الأصنام (يحبونهم)  
يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كعب الله) كتعظيم الله والخضوع له أى  
يحبون الأصنام كما يحبون الله يعنى يسوون بينهم وبينه في محبتهم لأنهم كانوا يقرون بالله  
ويتقربون إليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله (والذين آمنوا أشد حبا لله) من المشركين  
لأنهم لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بحال والمشركون يعدلون عن أندادهم إلى الله عند  
الشدة فيفزعون إليه ويخضعون له (ولو يرى) ترى نافع وشامى على خطاب الرسول أو كل  
مخاطب أى ولو ترى ذلك لأريت أمراً عظيماً (الذين ظلموا) إشارة إلى مفضى الأنداد (اذ  
يرون) يرون شامى (العذاب أن القوة لله جميعاً) حال (وأن الله شديد العذاب) شديد عذابه  
أى ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله تعالى على كل شيء  
من الثواب والعقاب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين إذا عانوا العذاب يوم  
القيامة لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة تخلف الجواب لأن لو إذا جاء  
فما يشوق إليه أو يخوف منه فلما بوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب ولو يليها  
الماضى وكذا الذوق منها التدل على الماضى وانما دخلنا على المستقبل هنا لأن أخبار الله تعالى  
عن المستقبل باعتبار صدقه كالماضى (اذتبرا) مدغمة الذال في التاء حيث وقعت عراقى غير  
عاصم وهو يدل من إذ يرون العذاب (الذين اتبعوا) أى المتبعون وهم الرؤساء (من الذين  
اتبعوا) من الاتباع (ورأوا العذاب) الواو فيه للحال أى تبرؤا في حال رؤيتهم العذاب  
(وتقطع) عطف على تبرأ (بهم الأسباب) الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين  
واحد ومن الانساب والمحاب (وقال الذين اتبعوا) أى الاتباع (لو أن لنا كرة) رجعة إلى  
الدنيا (فتتبرا) نصب على جواب التثنى لأن لو فى معنى التثنى والمعنى ليت لنا كرة فتتبرا (منهم  
كأبرؤا منا) الآن (كذلك) مثل ذلك الإراء القطيع (يربهم الله أعمالهم) أى عبادتهم  
الأولان (حسرات عليهم) ندابات وهى مفعول ثالث ليربهم ومعناه أن أعمالهم تغلب عليهم  
حسرات فلا يرون الأحسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين من النار) بل هم فيها دائمون

ونزل فيمن حرموا على أنفسهم الباطر ونحوها (يا أيها الناس كلوا) أمر اباحة (مما في الأرض)  
من التبعض لأن كل ما في الأرض ليس بما كول (حلالا) مفعول كلوا أو حال مما في الأرض  
(طيبا) طاهر من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طرفة التي يدعوكم إليها يسكون  
الطاء أبو عمرو وغير عباس ونافع وحزمة وأبو بكر والخطوة في الأصل ما بين قدمي الخطاطي  
يقال اتبع خطواته إذا اقتدى به واستن بسنته (انه لكم عدو مبين) ظاهر العدو لا إخفاء به  
وأبان متعد ولا ينافض هذه الآية قوله تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت أي  
الشيطان لانه عدو للناس حقيقة وولهم ظاهر افانهم في الظاهر الموالاتة ويزين لهم  
أعمالهم ويريد بذلك هلاكهم في الباطن (انما يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه  
وظهور عداوته أي لا يأمركم بخير قط انما يأمركم (بالسوء) بالقبح (والفحشاء) وما يتجاوز  
الحديث في القبح من العظام وقيل السوء مالا حذيه والفحشاء ما فيه حد (وأن تقولوا) في موضع  
الجر بالعطف على بالسوء أي وبأن تقولوا (على الله ما لا تعلمون) هو قولكم هذا حلال وهذا  
حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (واذا قيل لهم اتبعوا ما  
أنزل الله) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريق الالتفات قيل هم المشركون  
وقيل طائفة من اليهود لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان واتباع القرآن  
(قالوا بل نتبع ما ألفينا) وجدنا (عليه آباءنا) فانهم كانوا خير امنا وأعلم فرد الله عليهم بقوله (ولو  
كان آباؤهم) الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجب معناه أتبعوهم ولو كان آباؤهم (لا يفتقون  
شيا) من الدين (ولا يهتدون) بالصواب ثم ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا) المضاف  
مخدوف أي ومثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) يصيح والمراد (بما لا يسمع الادعاء  
ونداء) البهايم والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان في انهم لا يسمعون من الدعاء الاجرس  
النفمة ودوى الصوت من غير الفاء اذهان ولا استبصار كمثل الناعق بالبهايم التي لا تسمع الا  
دعاء الناعق ونداء الذي هو تصويتها وزجر لها ولا تفقه شيا آخر كما تفقه العقلاء والتعقب  
التصويت يقال نعق المؤذن ونعق الراعي بالضأن والنداء ما يسمع والدعاء قد يسمع وقد  
لا يسمع (صم) خبر مبتدأ مضمر أي هم صم (بكم) خبر ثان (عج) عن الحق خبر ثالث  
(فهم لا يفتقون) الموعظة ثم بين أن ما حرمه المشركون حلال بقوله (يا أيها الذين آمنوا  
كلوا من طيب ما رزقناكم) من مستلذاته أو من حلالاته (واشكروا لله) الذي  
رزقكموها (ان كنتم اياه تعبدون) ان صح انكم تختصونه بالعبادة وتقررون أنه معطى  
النعم ثم بين المحرم فقال (انما حرم عليكم الميتة) وهي كل ما فارقه الروح من غير ذكاة مما  
يذبح وانما الاثبات المذكور ونفي ما عداه أي ما حرم عليكم الا الميتة (والدم) يعني السائل  
لقوله في موضع آخر أود ما مسفوحا وقد حلت الميتتان والدمان بالحديث أحلت لنا ميتتان  
ودمان السمك والجراد والسبد والطحال (ولحم الخنزير) يعني الخنزير بجميع أجزائه  
وخص اللحم لانه المقصود بالكل (وما أهل به لغير الله) أي ذبح للاصنام فله كره عليه

غير اسم الله وأصل الالهلال رفع الصوت أى رفع به الصوت للصنم وذلك قول أهل الجاهلية باسم الآلات والعزى (فن اضطر) أى الجنى بكسر النون بصرى وحزة وعاصم لالتقاء الساكنين أعنى النون والضاد ويضهما غيرهم لضمة الطاء (غير) حال أى فأكمل غير (باغ) للذة وشهوة (ولا عاد) متعدي مقدارا الحاجة وقول من قال غير باغ على الامام ولا عاد فى سفر حرام ضعيف لأن سفر الطاعة لا يبيح بلا ضرورة والحبس بالخضر يبيح بلا سفر ولأن بغية لا يخرج عن الإيمان فلا يستحق الحرمان والمضطر يباح له قدر ما يقع به القوام ويتيق معه الحياة دون ما فيه حصول الشبع لأن الإباحة للاضطرار فيقدر بقدر ما تندفع الضرورة (فلائم عليه) فى الاكل (إن الله غفور) للذنوب الكبائر فأنى يؤاخذ بتناول الميتة عند الاضطرار (رحيم) حيث رخص ونزل فى رؤساء اليهود وتغيبيرهم نعت النبى عليه السلام وأخدمهم على ذلك الرشا (إن الذين يكفون ما أنزل الله من الكتاب) فى صفة محمد عليه السلام (ويشترون به ثمنا قليلا) أى عوضا أو ذائعا (أو لئلا يابا كلون فى بطونهم) مل بطونهم تقول أكل فلان فى بطنه وأكل فى بعض بطنه (الانار) لأنه إذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار ومنه قولهم أكل فلان الدم إذا أكل الدية التى هى بدل منه قال \* بأكل كل ليلة كافا \* أى نمن كاف فسادا كافا لتلبسه به بكونه ثمناله (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) كلاما يسرهم ولكن ينحو قوله اخسؤا فها ولا تسكلمون (ولا يزكهم) ولا يطهرهم من دنس ذنوبهم أولا يثنى عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم تخرف النفى مع الفعل حبرا ولئلك وأولئك مع خبره خبران والجل الثلاث معطوفة على خبران فقد صار لاث أربعة أخبار من الجمل (أو لئلك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) بكتان نعت محمد عليه السلام (فما أصبرهم على النار) فأى شئ أصبرهم على عمل يؤدى الى النار وهذا استفهام معناه التوبيخ (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل ما نزل من الكتاب بالحق (وإن الذين اختلفوا) أى أهل الكتاب (فى الكتاب) هو الجندس أى فى كتب الله فقالوا فى بعضها حق وفى بعضها باطل (إنى شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يعلمون وإن الذين اختلفوا فيه لى شقاق بعيد عن الهدى (ليس البر أن تولوا) أى ليس البر توليتكم (وجوهكم قبل المشرق والمغرب) والخطاب لأهل الكتاب لأن قبلة النصارى مشرق بيت المقدس وقبلة اليهود مغربه وكل واحد من الفريقين يزعم أن البر التوجه الى قبلته فرد عليهم بأن البر ليس فبأتم عليه فانه منسوخ (ولكن البر) بر (من آمن بالله) أو ذا البر من آمن والقولان على حذف المضاف والاول أجود والراسم للخبر ولكل فعل مرضى وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب فى أمر القبلة فقليل ليس البر العظيم الذى يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذى يجب الاهتمام به بر من آمن وقام بهذه الاعمال ليس البر بالنصب على أنه

خبر ليس واسمه أن تولوا حمزة وحفص ولكن البرافع وشامى وعن المبرد لو كنت ممن  
 يقرأ القرآن لقرأت ولكن البر وقرئ ولكن البار (واليوم الآخر) أى يوم البعث  
 (والملائكة والكتاب) أى جنس كتب الله والقرآن (والتبيين وآتى المسأل على حبه) أى  
 على حب الله وأحب المال وأحب الأيتام يريد أن يعطيه وهو طيب النفس باعطائه (ذوى  
 القربى) أى القرابة وقدمهم لأنهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين  
 صدقة وعلى ذوى رحمك صدقة وصلة (واليتامى) والمراد الفقراء من ذوى القربى  
 واليتامى وإنما أطلق لعدم الألباس (والمساكين) المسكين الدائم السكون إلى الناس لأنه  
 لا شئ له كالسكر للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع وهو جنس وإن كان  
 مفردا لفظا وجعل ابنا للسبيل للائتمته له أو الضيف (والسائلين) المستطعمين (وفى  
 الرقاب) وفى معاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم أو فى فك الأسارى (واقام الصلاة)  
 المكتوبة (وآتى الزكاة) المفروضة قيل هو تأكيد للأول وقيل المراد بالاول نوافل  
 الصدقات والمبار (والموفون) عطف على من آمن (بعهدهم إذا عاهدوا) الله والناس  
 (والصابرين) نصب على المدح والاختصاص اظهار الفضل الصبر فى الشدائد ومواطن  
 القتال على سائر الاعمال (فى البأساء) الفقر والشدّة (والضراء) المرض والزمانة  
 (وحين البأس) وقت القتال (أولئك الذين صدقوا) أى أهل هذه الصفة هم الذين  
 صدقوا فى الدين (وأولئك هم المتقون) روى أنه كان بين حيين من أحياء العرب دماء فى  
 الجاهلية وكان لاحدهما طول على الآخر فأقسموا لقتل الحر منك بالعبد والذكر  
 بالانثى والاثنتين بالواحدة فحكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه الله بالاسلام  
 فنزل (يا أيها الذين آمنوا كتب) أى فرض (عليكم القصاص) وهو عبارة عن المساواة  
 وأصله من قص أثره واقتصه إذا انبعه ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار (فى القتل)  
 جمع قتل والمعنى فرض عليكم اعتبار المماثلة والمساواة بين القتل (الحر بالحر) مبتدا  
 وخبر أى الحر مأخوذ ومقتول بالحر (والعبد بالبد والانثى بالانثى) وقال الشافعى رحمه  
 الله لا يقتل الحر بالعبد لهذا النص وعندنا يجرى القصاص بين الحر والعبد بقوله تعالى إن  
 النفس بالنفس كما بين الذكر والانثى وبقوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم وبأن  
 التفاضل غير معتبر فى النفس بدليل أن جماعة لو قتلوا واحدا قتلوا به وبأن تخصيص  
 الحكم بنوع لا ينفيه عن نوع آخر بل يبقى الحكم فيه موقوفا على ورود دليل آخر وقد  
 ورد كما بينا (فمن عفى له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان) قالوا العفو ضد  
 العقوبة يقال عفوت عن فلان إذا صفحت عنه وأعرضت عن أن تعاقبه وهو يتعدى عن  
 إلى الجاني وإلى الجنابة ثم عفونا عنكم ويعفوا عن السيئات وإذا اجتمعاعدى إلى الاول  
 باللام فتقول عفوت له عن ذنبه ومنه الحديث عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق  
 وقال الزجاج من عفى له أى من ترك له القتل بالدية وقال الأزهري المعفو فى اللغة الفضل

ومنه يسألونك ماذا ينفقون قل العفو وقال عفوت لعلان بحال اذا أفضلت له وأعطيته  
وعفوت له عما لي عليه اذا تركته ومعنى الآية عند الجمهور رفن عني له من جهة أخيه شيء  
من العفو على أن الفعل مسند إلى المصدر كافي سير يزيد بعض السير والاخ ولى المقتول  
وذكر بلفظ الاخوة بعثاله على العطف لما بينهما من الجسدية والاسلام ومن هو القاتل  
المعفوله عما جنى وترك المفعول الآخر استثناء عنه وقيل أقيم له مقام عنده والضمير في له  
وأخيه لمن وفي اليه للاخ أو للتبع الدال عليه فاتباع لان المعنى فليتبع الطالب القاتل  
بالمعروف بأن يطالبه مطالبه جميلة وليؤد اليه المطلوب أى القاتل بدل الدم أدا باحسان  
بأن لا يظلمه ولا يبخسه وانما قيل شيء من العفو ليعلم أنه اذا عفا عن بعض الدم أو عفا عنه  
بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص ومن فسر عني بترك جعل شيء فقولاً به وكذا من  
فسره بأعطى يعنى أن الولي اذا أعطى له شيء من مال أخيه يعنى القاتل بطريق الصلح  
فليأخذه بمعروف من غير تعنيف وليؤده القاتل اليه بلا تسويق وارتفاع اتباع بأنه خبر  
مبتدأ مضمراً أى فالواجب اتباع (ذلك) الحكم المذكور من العفو وأخذ الدية (تخفيف  
من ربكم ورحمة) فانه كان في التوراة القتل لا غير وفي الانجيل العفو بغير بدل لا غير وأيسر  
لنا القصاص والعفو وأخذ المال بطريق الصلح توسعة وتيسير والآية تدل على أن صاحب  
الكبيرة مؤمن للوصف بالإيمان بعد وجود القتل وبقاء الاخوة الثابتة بالإيمان  
ولا استحقاق التخفيف والرحمة (فن اعتدى بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من  
قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الألم في  
الآخرة (ولكم في القصاص حيو) كلام فصيح لما فيه من القرابة أذ القصاص قتل  
وتفويت الحياة وقد جعل ظرفاً للحياة وفي تعريف القصاص وتنكير الحياة بلاغة بيده لان  
المعنى ولكم في هذا الحسن من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة لمنعه عما كانوا عليه  
من قتل الجماعة بواحد متى اقتدر وافكان القصاص حياة وأى حياة أو نوع من الحياة  
وهى الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لانه اذا هم بالقتل  
فتذكر الاقتصاص ارتدع فلم صاحبه من القتل وهو من القود فكان شرع القصاص  
سبب حياة نفسين (بأولى الالباب) ياذوى العفول (لعلكم تتقون) القتل  
حذر من القصاص (كتب) فرض (عليكم اذا حضر أحدكم الموت) أى اذا داناه  
فظهرت أمارته (ان ترك خيراً) مالا كثيراً ما روى عن علي رضي الله عنه ان مولى له  
أراد أن يوصي وله سبع مائة فنعاه وقال قال الله تعالى ان ترك خيراً والخير هو المال الكثير  
وليس لك مال وفاعل كتب (الوصية للوالدين والاقرين) وكانت الوصية للوارث في  
بدء الاسلام فنهضت بآية المواريث كما بيناه في شرح المنار وقيل هي غير منسوخة لانها نزلت  
في حق من ليس بوارث بسبب الكفر لانهم كانوا حديثي عهد بالاسلام يسلم الرجل ولا يسلم  
أبواه وقرأته والاسلام قطع الارث فشرعت الوصية فيما بينهم قضاء لحق القرابة ندبا وعلى هذا

لا يراد بكتب فرض (بالمعروف) بالعدل وهو أن لا يوصى للفقير ولا يتجاوز الثلث  
 (حقاً) مصدر مؤ كد أى حق ذلك حقاً (على المتقين) على الذين يتقون الشرك (فإن بدله)  
 فمن غير الإبصاء عن وجهه أن كان موافقاً للشرع من الأوصياء والشهود (بعد ما سمعه) أى  
 الإبصاء (فإنما أئمه على الذين يبدلونه) فإثم التبديل الأعلى مبدليه دون غيرهم من الموصى  
 والموصى له لانهما بريئان من الحيف (إن الله سميع) لقول الموصى (عليم) يجوز المبدل (فإن  
 خاف) علم وهذا شائع في كلامهم يقولون أخاف أن لا ترسل السماء ويريدون الظن الغالب  
 الجارى مجرى العلم (من موص) موص كوفي غير حفص (جنفاً) ميلان عن الحق بالخطأ في  
 الوصية (أو أئمة) نعمدا الحيف (فأصلح بينهم) بين الموصى لهم وهم الوالدان والأقربون  
 بأجراتهم على طريق الشرع (فإنما عليه) حيث لا ن تبيدله بتدليل باطل إلى حق ذ كرم  
 يبدل بالبطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم وقيل هذا في حال حياة الموصى  
 أى فمن حضر وصيته فراه على خلاف الشرع فنهأ عن ذلك وحمله على الصلاح فلا إثم على  
 هذا الموصى بما قال أولاً (إن الله غفور رحيم) يأبى الذين آمنوا كتب) أى فرض (عليكم  
 الصيام) هو مصدر صام والمراد صيام شهر رمضان (كما كتب) أى كتابة مثل ما كتب فهو  
 صفة مصدر محذوف (على الذين من قبلكم) على الأنبياء والأئمة من لدن آدم عليه السلام  
 إلى عهدكم فهو عبادة قديمة والتشبيه باعتبار أن كل أحده صوم أيام أى أنتم متعبدون  
 بالصيام في أيام كما تعبد من كان قبلكم (لعلكم تتقون) المعاصى بالصيام لأن الصيام أظلف  
 لنفسه وأردع لها من موافقة السوء أولئك من تنظمون في زمرة المتقين إذ الصوم شعارهم  
 وانتصاب (أياماً) بالصيام أى كتب عليكم أن تصوموا أياماً (معدودات) موقات بعدد  
 معلوم أى قلائل وأصله أن المال القليل يقدر بالعد لا الكثير (فإن كان منكم مريضاً)  
 يخاف من الصوم زيادة المرض (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) فعليه عدة أى فافطر  
 فعليه صيام عدد أيام فطره والعدة بمعنى الممدود أى أمر أن يصوم أياماً معدودة مكابها (من  
 أيام آخر) سوى أيام مرضه وسفره وأخر لا يتصرف للوصف والعدل عن الألف واللام لأن  
 الأصل في فعلى صفة أن تستعمل في الجمع بالألف واللام كالكبرى والكبرى والصغرى  
 والصغرى (وعلى الذين يطيقونه) وعلى المطيقين للصيام الذين لا عسر لهم أن أفطروا (فدية)  
 طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره طعام بدل من فدية فدية طعام مسكين  
 مدنى وابن ذ كوان وكان ذلك في بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم  
 فرخص لهم في الإفطار والفدية ثم نسخ التغيير بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه ولهذا  
 كرر قوله فمن كان منكم مريضاً أو على سفر لانه لما كان مذ كورامع التمسوخ ذ كرمع  
 التماسخ ليدل على بقاء هذا الحكم وقبل معناه لا يطيقونه فاضطرر للقراءة حفصة كذلك  
 وعلى هذا لا يكون مفسوخاً (فإن تطوع خيراً) فزاد على مقدار الفدية (فهو خير له) بالتطوع  
 أو الخير خير له يطوع معنى تطوع حزمة وعلى (وأن تصوموا) أيها المطيقون (خير لكم) من

الفدية وتطوع الخبر وهذا في الابتداء وقيل وأن تصوموا في السفر والمرض خير لكم لأنه أشق عليكم (إن كنتم تعلمون) شرط محذوف الجواب (شهر رمضان) مبتدأ خبره (الذي أنزل فيه القرآن) أي ابتدئ فيه أنزاله وكان ذلك في ليلة القدر أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله تعالى كتب عليكم الصيام وهو بدل من الصيام أو خبر مبتدأ محذوف أي هو شهر والرمضان مصدر مرض إذا احترق من الرمضاء فاضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف والنون وسعوه بذلك لارتصاصهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته ولا أنهم سعوها الشهور بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام مرض الحرفان قلت ما وجه ما جاء في الحديث من صام رمضان إيمانا واحتسابا مع أن التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعا قلت هو من باب الحذف لأن الالباس القران حيث كان غير مهموز مكى وانتصب (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) على الحال أي أنزل وهو هداية للناس إلى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله وفرق بين الحق والباطل من وجهه وكتبه المأوىة الهادية الفارقة بين الهدى والضلال (فن شهد منكم الشهر فليصمه) فن كان شاهداً أي حاضرهما غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر والشهر منصوب على الظرف وكذا الهاء في ليصمه ولا يكون مفعولاً به لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) فعدة مبتدأ والخبر محذوف أي فعليه عدة أي صوم عدة (يريد الله بكم اليسر) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض (ولا يريد بكم العسر) ومن فرض الفطر على المريض والمسافر حتى لو صام ما نجب عليهم إلا إعادة فقد عدل عن موجب هذا (ولتكموا العدة) عدة ما أفطرتم بالقضاء إذا زال المرض والسفر والفعل الملل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره لتعلموا ولتكموا العدة (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) شرع ذلك يعني جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المريض له بمراجعة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص في إباحة الفطر فقوله لتكموا عدة الأمر بمراجعة العدة ولتكبروا عدة ما علم من كيفية القضاء والخروج من عهدة الفطر ولعلكم تشكرون علة الترخيص وهذا نوع من ألف اللطيف المسلك وعدى التكبير بعلى لتضمنه معنى الجد كانه قيل لتكبروا الله أي لتعظموه حامدين على ما هداكم إلى الله ولتكموا بالتشديد أبو بكر ولما قال إعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا قنابجه أم بعيد فتناديه نزل (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) علما وإجابة لتعالیه عن القرب مكانا (أجيب دعوة الداع إذا دعان) الداعي دعائي في الحالين سهل ويعقوب وواقعهما أبو عمرو ونافع غير قالون في الوصل غيرهم بغير ياء في الحالين ثم إجابة الدعاء وعد صدق من الله لا حلف فيه غير أن إجابة الدعوة تخالف قضاء الحاجة فاجابة الدعوة أن يقول العبد يارب فيقول الله لبيك عبيدي وهذا أمر موعود موجود لكل مؤمن وقضاء الحاجة إعطاء المراد إذا قد يكون

ناجز او قد يكون بعد مدة وقد يكون في الآخرة وقد تكون الخيرة له في غيره (فليست صبيو الى)  
 اذ ادعوتهم للايمان والطاعة كما أنى أجيبهم اذ ادعوتى لحوائجهم (وليؤمنوا بى) واللام فيهما  
 للامر (لعلهم يرشدون) ليكونوا على رجاء من اصابة الرشد وهو ضد النفي كان الرجل اذا  
 أمسى حل له الاكل والشرب والجماع الى أن يصلى العشاء الآخرة أو يرقد فاذا صلاها أو  
 رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر رضى الله عنه واقع أهله  
 بعد صلاة العشاء الآخرة فلما اغتسل أخذ يكي ويلاوم نفسه فأتى النبي عليه السلام وأخبره بما  
 فعل فقال عليه السلام ما كنت جديرا بذلك فنزل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) أى الجماع  
 (الى نساءكم) عدى بالى لتضمنه معنى الافضاء وانما كفى عنه بلفظ الرفث الدال على معنى  
 القبح ولم يقل الافضاء الى نساءكم استقباحا لما وجد منهم قبل الاباحة كما ساء اختيانا لانفسهم  
 ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشغل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس  
 المشغل عليه بقوله تعالى (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) وقبل لباس أى ستر عن الحرام  
 وهن لباس لكم استئناف كالبيان لسبب الاحلال وهو انه اذا كانت بينكم وبينهن مثل  
 هذه المخالطة والملازمة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلما رخص لكم في  
 مباشرتهن (علم الله أنكم كنتم تخشون انفسكم) نظلمونها بالجماع وتقصونها حفظها من  
 الخير والاختيان من الخيانة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة (فتاب عليكم)  
 حين تبتم بما ارتكبتم من المحذور (وعفا عنكم) ما فعلتم قبل الرخصة (فلا تباشروهن)  
 جامعوهن في ليلى الصوم وهو أمر اباحة وسهيت المجامعة مباشرة لالتصاق بشرتهما  
 (وابتنفوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة أى  
 لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لا تنفاه ما وضع الله له النكاح من التناسل أو  
 وابتغوا المحل الذى كتبه الله لكم وحله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم (وكلوا  
 واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض) هو أول ما يمدو من الفجر المعترض في الافق  
 كالخيط الممدود (من الخيط الاسود) وهو ما يعتمد من سواد الليل شبا بخيطين أبيض وأسود  
 لا متدادهما (من الفجر) بيان ان الخيط الابيض من الفجر لا من غيره واكتفى به عن بيان  
 الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للآخر أو من التبعض لانه بعض الفجر وأوله وقوله  
 من الفجر أخرجه من باب الاستعارة وصيره تشبيها بليغا كما أن قولك رأيت أسدا مجاز فاذا  
 زدت من فلان رجعا تشبيها وعن عدى بن حاتم قال عمدت الى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما  
 تحت وسادتي فظنرت اليهما فلم يتبين لي الابيض من الاسود فاخبرت النبي عليه السلام بذلك  
 فقال انك لعريض القفا أى سليم القلب لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته انما  
 ذلك بياض النهار وسواد الليل وفي قوله (ثم آمنوا بالصيام الى الليل) أى الكف عن هذه  
 الاشياء دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى  
 نفي الوصال وعلى وجوب الكفارة في الاكل والشرب وعلى ان الجنب لا تنافي الصوم (ولا



تبشروهن وأتم عاكفون في المساجد معتكفون فيها بين أن الجامع يحمل في ليالي رمضان  
 لكن لغير المعتكف والجملة في موضع الحال وفيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في  
 المسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد (تلك) الأحكام التي ذكرت (حدود الله)  
 أحكامه المحدودة (فلا تقربوها) بالخالفه والتغيير (كذلك بين الله آياته) شرائعه (لأناس)  
 لعلمهم يتقون) المحارم (ولأنأكلوا أموالكم يفسدكم) أي لا يأكل كل بعضكم مال بعض  
 (بالباطل) بالوجه الذي لم يبعه الله ولم يشرعه (وتدلوها إلى الحكماء) ولا تدلوها  
 فهو مجزوم داخل في حكم النبي يعني ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكماء  
 (لأنأكلوا) بالهالك (فريقاً) طائفة (من أموال الناس بالأنهم) بشهادة الزور  
 أو بالإيمان الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقضي له ظالم وقال عليه السلام للخصمين  
 إنما أنا بشر وأتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فاقضي له على  
 نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذ من شيء فأن ما أقضي له  
 قطعة من نار فيكيا وقال كل واحد منهما حتى لصاحي وقيل وتدلوها وتلقوا بعضها إلى حكم  
 السوء على وجه الرشوة يقال أدلى دلوه أي ألقاه في البئر للاستقاء (وأتم تعلمون) أنكم  
 على الباطل وأرتكاب المعصية مع العلم بقبحها أفجع وصاحبه بالتوبيخ أحق قال معاذ بن جبل  
 يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخطيم يزيد حتى يعتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص  
 حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة كالشمس فتزل (يستلونك عن الألهة) جمع هلال  
 سمى به لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قل هي مواقيت للناس والحج) أي معالم يوقت  
 بها الناس مزارعهم ومناجرهم ومحال دينهم وصومهم وفطرم وعدة نسائهم وأيام  
 حيضهن ومدة حملهن وغير ذلك ومعالم للحج يعرفها وقتها كان ناس من الانصار اذا  
 أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فان كان من أهل المدر تبق  
 تبقا في ظهر بيته منه يدخل ويخرج وان كان من أهل الوبر خرج من خلف الخباء فتزل  
 (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) أي ليس البر يتصرجكم من دخول الباب  
 ولا خلاف في رفع البرهنا لأن الآية تهمته تحتل الوجهين كإينافجاز الرفع والنصب تمة وهذه  
 لا تحتل الاوجه واحد وهو الرفع اذا الباء لا تدخل الاعلى خبر ليس (ولكن البر) (بر) من  
 اتقى) ما حرم الله البيوت وبياه مدني وبصري وحفص وهو الاصل مثل كعب وكعب  
 ومن كسر الباء فلمكان الباء بعدها ولكن هي توجب الخروج من كسر إلى ضم وكأنه قيل لهم  
 عند سؤالهم عن الألهة وعن الحكمة في نقصانها وتماها ما معلوم أن كل ما يفعله الله تعالى  
 لا يكون إلا حكمة فدعوا السؤال عنه وانظروا في خصلة واحدة تفعلونها ما ليس من البر في  
 شيء وأنتم تحسبونها برا فهاذا وجه اتصاله بما قبله ويحتمل أن يكون ذلك على طريق  
 الاستطراد لما ذكرنا انها مواقيت الحج لانه كان من أفعالهم في الحج ويحتمل أن يكون هذا تمثيلا  
 لتعكيسهم في سؤالهم وان مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخل من ظهره والمعنى ليس

البر وما ينبغي ان تكونوا عليه بان تعكسوا في مسائلكم ولكن البر بمن اتقى ذلك وتجنبه ولم  
يجسر على مثله (واتوا البيوت من ابوابها) وباشروا الامور من وجوهها التي يجب ان تباشر  
عليها ولا تعكسوا أو المراد وجوب الاعتقاد بان جميع أفعاله تعالى حكمة وصواب من غير  
اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسئل عنه لما في السؤال من الاتهام بمقارنة  
الشك لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (واتقوا الله) فبأمركم به ونهاكم عنه (لعلكم  
تفاجحون) لتفوزوا بالنعم السرمدى (وقاتلوا في سبيل الله) المقاتلة في سبيل الله الجهاد لاعلاء  
كلمة الله واعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) يناجزونكم القتال دون المحاجز بن وعلى هذا  
يكون منسوخا بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة وقيل هي أول آية نزلت في القتال فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف أو الذين يناصبونكم القتال  
دون من ليس من أهل المناصب من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم  
لأنهم قاصدون لمقاتلة المسلمين فهم في حكم المقاتلة (ولا تعتدوا) في ابتداء القتال أو بقتال من  
نهيتهم عنه من النساء والشيوخ والصبيان (ان الله لا يحب المعتدين) واقتلوهم حيث  
تقفتموهم) وجدتموهم والتقف الوجود على وجهه الاخذ والقبلة (وأخرجوهم من حيث  
أخرجوكم) أى من مكة وعدهم الله تعالى قبح مكة بهذه الآية وقد فعل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أى شركهم بالله أعظم من القتل  
الذى يحمل بهم منكم وقيل الفتنة عذاب الآخرة وقيل المحنة والبلاء الذى ينزل بالإنسان  
فيعذب به أشد عليه من القتل وقيل لحكيم ما أشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت فقد  
جعل الأخراج من الوطن من الفتن التى يتمنى عندها الموت (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام  
حتى يقاتلوكم فيه) أى ولا تبدؤا بقتالهم فى الحرم حتى يبدؤا فعندنا المسجد الحرام يقع على  
الحرم كله (فان قاتلوكم فاقتلوهم) فى الحرم فعندنا يقتلون فى الأشهر الحرم لا فى الحرم الآن  
يبدؤا بالقتال معنا فيقتلهم وان كان ظاهر قوله واقتلوهم حيث تقفتموهم بيح القتل  
فى الإمكانه كلها لكن لقوله ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه خص الحرم  
الأعند البداءة منهم كذا فى شرح التأويلات (كذلك جزاء الكافرين) مبتدأ وخبر  
ولا تقاتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم جزاء وعلى (فان اتهموا) عن الشرك والقتال (فان الله  
غفور) لما سلف من طغيانهم (رحيم) بقبول توبتهم وإيمانهم (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة)  
شرك وكان تامة وحتى كفى وألى أن (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب  
أى لا يعبد دونه شيء (فان اتهموا فلا عدوان الا على الظالمين) فان امتنعوا عن الكفر فلا تقاتلوهم  
فانه لا عدوان الا على الظالمين ولم يبقوا ظالمين أو فلا تظلموا الا الظالمين غير المنتهين سعى جزاء  
الظالمين ظلما للمشاكلة كقوله فمن اعتدى عليكم فاعدوا عليه فأتاهم المشركون عام الحديبية  
فى الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمره القضاء وكراهم القتال وذلك فى  
ذى القعدة (الشهر الحرام) مبتدأ وخبر (بالشهر الحرام) أى هذا الشهر بذلك الشهر وهنك

بهنكته يعني تهتكون حرمة عليهم كأنه تكوا حرمة عليكم (والحرمان قصاص) أي وكل  
 حرمة يجري فيها القصاص من هنك حرمة أي حرمة كانت اقصى منه بأن تهتك له حرمة  
 فحين تهتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا أو كذا بقوله (فمن اعتدى  
 عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) من شرطية والباء غير زائدة والتقدير بعقوبة  
 مماثلة لعدوانهم أو زائدة وتقديره عدوانا مثل عدوانهم (واتقوا الله) في حال كونكم  
 منتصرين من من اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم (واعلموا أن الله مع المتقين) بالنصر  
 (وأنفقوا في سبيل الله) تصدقوا في رضا الله وهو عام في الجهاد وغيره (ولا تلقوا بأيديكم إلى  
 التهلكة) أي أنفسكم والباء زائدة أو ولا تقتلوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده  
 إذا تسبب لهلاكها والمعنى النهي عن ترك الانفاق في سبيل الله لانه سبب الهلاك أو عن  
 الاسراف في النفقة حتى يفرق نفسه ويضيع عياله أو عن الاخطار بالنفس أو عن ترك الفوز  
 الذي هو تقوية العدو والتهلكة والمهلك والمهلك واحد (وأحسنوا) الظن بالله في الاخلاف  
 (إن الله يحب المحسنين) إلى المحتاجين (وأتموا الحج والعمرة لله) وأدوها ما من بشر أنطمها  
 وفرائضهما الوجه الله تعالى بلا توان ولا نقصان وقيل الأتمام يكون بعد الشروع فهو دليل  
 على أن من شرع فيه مالزمه إتمامهما به تقول إن العمرة تلزم بالشروع ولا تسلك الشافعي  
 رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لانه أمر بإتمامها وقد يؤمر بإتمام الواجب والتطوع أو  
 إتمامهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك أو أن تفرد لكل واحد منهما سفرا أو أن تنفق فيهما  
 حالا أو أن لا تنجز معهما (فإن أحصرتم) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من خوف أو مرض  
 أو عجز وحصر إذا حبسه عدو عن المضي وعندنا لا إحصار بثبت بكل منع من عدو أو مرض  
 أو غيرهما الظاهر النص وقد جاء في الحديث من كسر أو عرج فقد حل أي جاز له أن يحل  
 وعليه الحج من قابل وعند الشافعي رحمه الله الإحصار بالعدو وحده وظاهر النص يدل  
 على أن الإحصار يتحقق في العمرة أيضا لانه ذكر عقبهما (فما استيسر من الهدى) فما  
 تيسر منه يقال يسرا الأمر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية يعني فإن  
 منتم من المضي إلى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم التعلل ما استيسر من  
 الهدى من بعير أو بقرة أو شاة فإرفع بالابتداء أي فعليكم ما استيسر أو نصب أي فاهد والله ما  
 استيسر (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) الخطاب للمحصرين أي لا تحلقوا بحلق  
 الرأس حتى تعلموا أن الهدى الذي بعثتموه إلى الحرم بلغ محله أي مكانه الذي يجب نحره فيه  
 وهو الحرم وهو حجة لنا في أن دم الإحصار لا يذبح إلا في الحرم على الشافعي رحمه الله إذ عنده  
 يجوز في غير الحرم (فمن كان منكم مريضا) فمن كان منكم به مرض يحوجه إلى الحلق  
 (أو به أذى من رأسه) وهو القمل أو الجراحة (فقدية) فقلبه إذا حلق فقدية (من صيام)  
 ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) شاة  
 وهو مصدر أو جمع نسكة (فإذا أتمتم) الإحصار أي فإذا لم تحصر وأوكنتم في حال أمن وسعة

(فن تمتع) استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتع بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرماً عليه الى أن يحرم بالحج (فما استسمر من الهدى) هو هدى المتعة وهو نسك يؤكل منه ويذبح يوم النحر (فن لم يجد الهدى) (فصيام ثلاثة أيام في الحج) فعليه صيام ثلاثة أيام في وقت الحج وهو أشهر ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج (وسبعة اذارجتم) اذا قرئتم وقرئتم من أفعال الحج (ثلاث عشرة كاملة) في وقوعها بدلا عن الهدى أو في الثواب والمراد رفع الایهام فلا يجرهم في الواو أنها بمعنى الاباحة كما في جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى انه لو جالسهما أو أحدهما فكأن كان ممثلاً (ذلك) إشارة الى التمتع اذا تمتع ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندنا وعند الشافعي رحمه الله الى الحكم الذي هو وجوب الهدى او الصيام ولم يوجب عليهم شيئاً (لن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) هم أهل المواقيت فن دونها الى مكة (واتقوا الله) فيما أمركم بهونها كم عنه في الحج وغيره (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتق الله (الحج) أي وقت الحج كقولك البرد شهران (أشهر معلومات) معروقات عند الناس لا يشككون عليهم وهي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وقاعدة توقيت الحج بهذه الأشهر ان شيئاً من أفعال الحج لا يصبح الا فيها وكذا الاحرام عند الشافعي رحمه الله وعندنا وان انعقد لكنه مكروه وجمعت أي الأشهر لبعض الثالث أولاً لان اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما (فن فرض) ألزم على نفسه بالاحرام (فبين الحج) في هذه الأشهر (فلارفت) هو الجاع او ذكره عند النساء والكلام الفاحش (ولافسوق) هو الماصي او السباب لقوله عليه السلام سباب المؤمن فسوق او التنازع باللقاب لقوله تعالى ينس الاسم الفسوق (ولاجدال في الحج) ولا مراعى الرفقاء والخدم والمكارين وانما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج أسمع كلبس الحرير في الصلاة والتطريف في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفاعها وانها حقيقة بان لا تكون وقرأ أبو عمرو ومكي الاولين بالرفع فعملهما على معنى النهي كانه قبل فلا يكون رفث ولا فسوق والثالث بالنصب على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قبل ولا شك ولا خلاف في الحج ثم حث على الخير غريب النهي عن الشر وان يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة بقوله تعالى (وما تملحوا من خير يعلمه الله) اعلم بانه عالم به يحازيكم عليه ورد قول من تقي علمه بالجزئيات كان أهل اليمن لا يزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فضل فهم (وتزودوا) أي تزودوا واتقوا الاستطعام وبراى الناس والتثقل عليهم (فان خير الزاد التقوى) أي الانتقاء عن الابرام والتثقل عليهم وتزودوا بالله ما دانتقاء المحظورات فان خير الزاد اتقاؤها (وانتقوا) وخافوا عاقبى وهو مثل دعان (يا أولى الابواب) يا ذوى العتول يعنى ان قضية اللب تقوى الله ومن لم يتق الله من الالباء فكأنه لا لب له ونزل في قوم زعموا ان لا حج لجمال وتاجر رقاًوا

هؤلاء الداج وليدوا بالحاج (ليس عليكم جناح أن تبتغوا) في أن تبتغوا في مواسم الحج (فضلا  
من ربكم) عطاء وتفضيلا وهو النفع والرجح بالتجارة والكره (فاذا أفضتم) دفعتم بكثرة من  
أفاضه الماء وهو صبه بكثرة وأمله أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول (من عرفات) هي علم  
الموقف سمي بجمع كذرعان وإنما صرفت لأن التاء فيها ليست للتأنيث بل هي مع الألف قبلها  
علامة جمع المؤنث وسهيت بذلك لأنها وصفت لبراهيم عليه السلام فلما رآها عرفها وقيل  
التقى فيها آدم وحواء فتعارفا وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن الأفاضة لا تكون  
الابعدة (فاذكروا لله) بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات أو بصلاة المغرب  
والعشاء (عند المشعر الحرام) هو قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وعليه المقيدة والمشعر  
المعلم لأنه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمة وسهيت المزدلفة وجعلان آدم عليه السلام أجتمع  
فيها مع حواء وأزاد لف البهاى لأنها أول ما يجمع فيها بين الصلاتين أولان الناس يزدلفون  
إلى الله تعالى أى يتقربون بالوقوف فيها (واذكروه كما هداكم) ما مصدرية أو كافة أى  
اذكروه ذكر أحسنا كما هداكم هداية حسنة أو اذكروه كما علمكم كيف تذكروا ولا  
تعدلوا عنه (وان كنتم من قبله) من قبل الهدى (لنضالين) الجاهلين لا تعرفون كيف  
تذكروا وتعبدونهم وأن تحفقه من التقيية واللام فارقة (ثم أفوضوا من حيث أفاض  
الناس) ثم لتكن أفاضتكم من حيث أفاض الناس ولا تكن من المزدلفة قالوا هدا  
أمر لقرش بالافاضة من عرفات إلى جمع وكانوا ينفون بجمع وسائر الناس بعرفات  
ويقولون نحن قطان حرمه فلا تخرج منه وقيل الافاضة من عرفات مذكورة  
فهى الافاضة من جمع إلى منى والمراد بالناس على هذا الجنس ويكون الخطاب للمؤمنين  
(واستغفروا لله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم أو من نقص بركم  
في أعمال الحج (إن الله غفور رحيم) بكم (فاذا قضيت مناسككم) فاذا فرغتم من  
عباداتكم التى أمرتم بها في الحج ونفرتكم (فاذكروا الله كذكركم آبائكم) أى اذكروا  
الله ذكر كما مثل ذكركم آبائكم والمعنى فاكثروا من ذكر الله وبالفوا فيه كأن يفعلون في  
ذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانوا إذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين  
الجبل فيعددون فضائل آبائهم ويذكرون محاسن أيامهم (أو أشد ذكرا) أى أكثر  
وهو في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكر في قوله كذكركم كأن يقولون كذكر  
قرش آبائهم أو قوم أشد منهم ذكرًا أو ذكرا تميز (فن الناس من يقول) فن الذين  
يشهدون الحج من يسأل الله حظوظ الدنيا فيقول (ربنا آتنا في الدنيا) اجعل آياتنا أى  
اعطاءنا في الدنيا خاصة بمعنى الجاه والغنى (وماله في الآخرة من خلاق) تصيب لأن همه  
مقصور على الدنيا الكفرة بالآخرة والمعنى أكثر واذا ذكر الله ودعاه لأن الناس من ينين  
مقل لا يطلب بذكر الله إلا أغراض الدنيا ومكثر يطلب خبر الدارين فكثروا من المكثرين  
أى من الذين قيل فيهم (وممن) ومن الذين يشهدون الحج (من يقول ربنا آتنا في الدنيا

حسنة) نعمة وعافية أو علما وعبادة (وفي الآخرة حسنة) عفو ومغفرة أو المال والخبرة  
أو ثناء الخلق ورضا الحق أو الإيمان والامان أو الانخلاص والخلاص أو السنة والخبرة أو  
القناعة والشفاعة أو الرأفة الصالحة والخور العين أو العيش على سعادة والبعث من القبور  
على بشارة (وقناع عذاب النار) احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار امرأة السوء  
(أو تلك) أي الداعون بالحسنة (لهم نصيب مما كسبوا) من جنس ما كسبوا من  
الاعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا وسمى الدعاء  
كسبا لانه من الاعمال والاعمال موصوفة بالكسب ويجوز أن يكون أو تلك للفريقين أو أن  
لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) يوشك أن يقيم القيامة  
ويحاسب العباد فيادروا الكثار الذكروا وطلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب  
الخلائق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر من نقمته  
وروى انه بحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار الرحمة (واذكروا الله في أيام  
معدودات) هي أيام التشريق وذكروا الله فيها التكبير في أديار الصلوات وعند الجمار  
(فمن تعجل) فمن عجل في التفرأ واستعجل النفر وتعجل واستعجل يجيئان مطاوعين بمعنى  
عجل يقال تعجل في الامر واستعجل ومتعدين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطوعة  
أوفى بقوله ومن تأخر (في يومين) من هذه الايام الثلاثة فلم يمتك حتى يرمي في اليوم  
الثالث واكتفى برمي الجمار في يومين من هذه الايام الثلاثة (فلا تأثم عليه) فلا تأثم بهذا  
التعجيل (ومن تأخر) حتى يرمي في اليوم الثالث (فلا تأثم عليه لمن اتقى) الصيد أو الرقت  
والفسوق أو هو مخبر في التعجيل والتأخر وان كان التأخر أفضل فقد يقع التخيير بين  
الفاضل والأفضل كاخبر المسافرين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل وقيل كان  
أهل الجاهلية فريقين منهم من جعل المتمجل آثما ومنهم من جعل المتأخر آثما فورد القرآن  
بنفي المآثم عنهما (واتقوا الله) في جميع الامور (واعلموا أنكم اليه تحشرون) حين  
يبعثكم من القبور كان الاخمس بن شريق حلوا المنطق اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الآن له القول وادعي انه يحبه وانه مسلم وقال يعلم الله اني صادق فتنزل فيه (ومن الناس  
من يعجبك قوله) يروك ويعظم في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس  
(في الحياة الدنيا) في يتعلق بالقول أي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لانه يطلب بادعاء المحبة  
حظ الدنيا ولا يريد به الآخرة أو يعجبك أي يعجبك حلوكلامه في الدنيا لا في الآخرة لما  
يرهقه في الموقف من الحبسة والكنة (ويشهد الله على ما في قلبه) أي يحلف ويقول  
الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الاسلام (وهو الداخصام) شديد الجدال  
والعداوة للمسلمين والخصام الخاصة والاضافة بمعنى في لان أفعال يضاف الى ما هو بعضه  
تقول زيد أفضل القوم ولا يكون الشخص بعض الحدث فتقديره الذي الخصومة أو الخصام  
جمع خصم كصعب وصعب والتقدير وهو أشد الخصوم خصومة (واذا تولى) عنك

وذهب بعد الإلانة القول واحلاء المنطق (سعى في الارض ليفسد فيها) كما فعل ثقيف فانه  
 كان بينه وبينهم خصومة فينتهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم (وبهلك الحراث  
 والنسل) اى الزرع والحيوان او اذا كان واليا فعل ما يفعله ولا السوء من الفساد في  
 الارض باهلاك الحراث والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيها لك  
 الحراث والنسل (والله لا يحب الفساد واذا قيل له) للاخنس (اتق الله) في الافساد  
 والاهلاك (أخذته العزة بالانهم) حملته النخوة وحمية الجاهلية على الانهم الذي ينهى عنه  
 وألزمته ارتكابه اوالياء للسبب اى أخذته العزة من أجل الانهم الذي في قلبه وهو الكفر  
 (فحسبه جهنم) اى كافيه (وليس المهاد) اى القراش جهنم ونزل في صهييب حين أراد  
 المشركون على ترك الاسلام وقتلوا نورا كانوا معه فاشترى نفسه بماله منهم وأنى المدينة او  
 فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل (ومن الناس من يشرى نفسه)  
 يبيعها (ابتغاء) لا ابتغاء (مرضات الله والله رؤف بالعباد) حيث أثابهم على ذلك (بأيها  
 الذين آمنوا ادخلوا في السلم) وفتح السين حجازى وعلى وهو الاستسلام والطاعة اى  
 استسلموا لله وأطيعوه والاسلام والخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بغيرهم وكتباهم او  
 لامناقين لانهم آمنوا بالسنتهم (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته حال .  
 الضمير في ادخلوا اى جميعا ومن السلم لانها تؤثرت كآتهم أمروا أن يدخلوا في الطاعات  
 كلها اوفى شعب الاسلام وشرائعه كلها وكافة من الكف كآتهم كفوا ان يخرج منهم أحد  
 باجتماعهم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) وسأوسه (انه لكم عدو مبين) ظاهر  
 المداوة (فان زلتم) ملتم عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) اى المنهج  
 الواضحة والشواهد اللامحة على ان مادعينم الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا ان الله  
 عزيز) غالب لا يمتعه شئ من عذابكم (حكيم) لا يعذب الا بحق وروى ان قارئاً قرأ  
 غفور رحيم فسمعه اعرابي لم يقرأ القرآن فأنكره وقال ليس هذا من كلام الله اذ الحكيم  
 لا يذكر الغفران عند الزوال والعصيان لانه اغراء عليه (هل ينظرون) ما ينتظرون (الا  
 أن يأتيهم الله) اى أمر الله وبأسه كقوله او يأتي أمر بك فجاءها بأسنا او المأتى به محذوف  
 بمعنى أن يأتيهم الله بآسائه للدلالة عليه بقوله ان الله عزيز (في ظلم) جمع ظلة وهى ما اظلك  
 (من الغمام) السحاب وهو للتحويل اذ الغمام مظنة الرحمة فاذا أنزل منه العذاب كان الامر  
 أقطع وأهول (والملائكة) اى وتأتى الملائكة الذين وكلوا بجمع ذبيهم او المراد حضورهم  
 يوم القيامة (وقضى الامر) اى ونم أمرا هلاكهم وفرغ منه (والى الله ترجع الامور)  
 اى انه ملك العباد بعض الامور فترجع اليه الامور يوم النشور ترجع الامور حيث كان  
 شامى وحمزة وعلى (سل) أصله اسأل فنقلت فتحة الهمة الى السين بعد حذفها واستغنى  
 عن همزة الوصل فصار سل وهو أمر للرسول او لكل أحد وهو سؤال تقرىع كما يسئل  
 الكفارة يوم القيامة (بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهى

معجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام وكم استفهامية أو خبرية (ومن يبدل نعمة الله) هي آياته وهي أجل نعمة من الله لانها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة وتبديلهم اياها ان الله أظهرها لتكون أسباب هدايتهم فلهذا أسباب ضلالهم كقوله فزادهم رجسا الى رجسهم أى وحرّفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد عليه السلام (من بعد ما جاءته) من بعد ما عرفها وصحت عنده لانه اذا لم يعرفها فكأنها غائبة عنه (فان الله شديد العقاب) لمن استغفقه (زين للذين كفروا والحيوة الدنيا) المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسبنا في أعينهم بوساوسه وحبها اليهم فلا يريدون غيرها أو الله تعالى يخلق الشهوات فيهم ولان جميع الكائنات منه ويدل عليه قراءة من قرأ زين للذين كفروا والحيوة الدنيا (ويسفرون من الذين آمنوا) كانوا يسفرون من فقراء المؤمنين كابن مسعود وعمار وصهيب ونحوهم أى لا يريدون غير الدنيا وهم يسفرون عن لاحظ له فيها وعن يطلب غيرها (والذين اتقوا) عن الشرك وهم هؤلاء الفقراء (فوقهم يوم القيامة) لانهم في جنة عالية وهم في نارها وية (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعنى انه يوسع على من أراد التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره وهذه التوسعة عليكم من الله لحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان المؤمنون أحق بها منكم (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الاسلام من آدم الى نوح عليهما السلام أو هم نوح ومن كان معه في السفينة فاختلقوا (فبعث الله النبيين) ويدل على حذفه قوله تعالى ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا وقوله تعالى وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلقوا أو كان الناس أمة واحدة كفار ابعث الله النبيين فاختلقوا عليهم والاول الاوجه (مبشرين) بالثواب للمؤمنين (ومنذرين) بالعقاب للكافرين وهما حالان (وأُنزل معهم الكتاب) أى مع كل واحد منهم كتابه (الحق) ببيان الحق (ليحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (بين الناس فيما اختلفوا فيه) في دين الاسلام الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (الا الذين أوتوه) أى الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أى ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب (من بعد ما جاءتهم البينات) على صدقه (بغيا بينهم) مفعول له أى حسدا بينهم وظلما لحرمهم على الدنيا وقلة انصاف منهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه) أى هدى الله الذين آمنوا الحق الذى اختلف فيه من اختلف فيه (من الحق) بيان لما اختلفوا فيه (بآذنه) بعلمه (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبكم) أم منقطعة لا متصلة لان شرطها أن يكون قبلها همزة الاستفهام كقولك أعندك زيد أم عمرو أى أيهما عندك وجوابه زيدان كان عنده زيد أو عمرو ان كان عنده عمرو وأما أم المنقطعة فتقع بعد الاستفهام وبعد الخبر وتكون بمعنى بل والهمزة والتقدير بل أحسبتم ومعنى الهمزة فيها للتقرير وانكار الحسبان واستبعاده ولما ذكر ما كانت عليه الامم من الاختلاف على النبيين بعد مجي البينات تشجيعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات



كانت لهم عشرة أقداح سبعة منها خطوط وهو الفدولة سهم والنوأم وله سهمان والرقب وله ثلاثة والجلس وله أربعة والنافس وله خمسة والمسبل وله ستة والمعلي وله سبعة وثلاثة أغفال لا نصيب لها وهي المنع والسفح والوعد فيجعلون الأقداح في خريطة ويضعونها على يد عدل ثم يجلبجلها ويدخل يده ويخرج باسم رجل قد حاقدها منها فنخرج له قدح من ذوات الانصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئاً وغرم من الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفقرون بذلك ويدعون من لم يدخل فيه وفي حكم المسير أنواع القمار من الترد والشطرنج وغيرهما والمعنى يسألونك عما في تعاطيم ما بدليل (قل فيما أنتم كبير) بسبب التخاصم والتشائم وقول الفحش والزور كثير حزمة وعلى (ومنافع للناس) بالتجارة في الحر والتلذذ بشربها وفي المسير بارتفاق الفقراء أو نيل المال بلا كد (وأثمهما) وعقاب الأثم في تعاطيها (أكبر من نفعهما) لأن أضرار الشرب والقمار يفترقون فيما الاتام من وجوه كثيرة (ويستأثرونك ماذا ينفقون قل العفو) أي الفضل أي أنفقوا ما فضل عن قدر الحاجة وكان التصديق بالفضل في أول الإسلام فرضاً فإذا كان الرجل صاحب زرع أمسك قوت سنة وتصدق بالفضل وإذا كان صانعاً أمسك قوت يومه وتصدق بالفضل فذهب بآية الزكاة العفو أبو عمرو وفي نصبه جعل ماذا أسما واحداً في موضع النصيب ينفقون والتقدير قل ينفقون العفو ومن رفعه جعل ما مبتداً وخبره ذامع صلته فذا بمعنى الذي وينفقون صلته أي ما الذي ينفقون فجاء الجواب العفو أي هو العفو فأعرب الجواب كأعرب السؤال لطابق الجواب السؤال (كذلك) السكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي تبيننا مثل هذا التبيين (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا) أي في أمر الدنيا (والآخرة) وفي يتعلق بتفكرون أي تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصلح لكم أو تتفكرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما وأكثرهما منافع ويجوز أن يتعلق بيبين أي يبين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون ولما نزل أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً اعتزلوا اليتامى وتركوا محالطتهم والقيام بأمورهم وذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل (ويستأثرونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير) أي مداخلتهم على وجه الإصلاح لهم ولا والله خير من مجانبتهم (وإن تخالطوهم) وتعاشرهم ولم تجانبوهم (فأخوانكم) فهم أخوانكم في الدين ومن حق الأخ أن يخالط أخاه (والله يعلم المفسد) لا المولم (من المصلح) لها فيجازه على حسب مداخلته فأحذروه ولا تصروا غير الإصلاح (ولو شاء الله) أعانتكم (لأعنتكم) لعلكم على العنف وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم (إن الله عزيز) غالب يقدر على أن يعنت عباده ويخرجهم (حكيم) لا يكلف الأوسعهم وطاقتهم ولما سأل مرند النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يتزوج عناق وكانت مشركة نزل (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) أي لا تتزوجوهن يقال نكح إذا

نزوج وأنسج غيره زوجه (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) ولو كان الحال  
 ان المشركة تعجبكم وتحبونها (ولا تنسكحوا المشركين) ولا تزوجوهم بمسلمة كذا قاله  
 الزجاج وقال جامع العلوم حذف أحد المفعولين والتقدير ولا تنسكحوهن المشركين (حتى  
 يؤمنوا ولعبس مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم) ثم بين علة ذلك فقال (أو لئلا) وهو  
 اشارة الى المشركات والمشركين (يدعون الى النار) الى الكفر الذي هو عمل أهل النار  
 ففهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا (والله يدعوا الى الجنة والمغفرة) أى وأولياء الله وهم المؤمنون  
 يدعون الى الجنة والمغفرة وما يوصل اليها فهم الذين يحبوا لانهم ومصاهرتهم (بأذنه)  
 بعلمه أو بأمره (وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتغفلون كانت العرب لم يؤاكلوا  
 الحائض ولم يشاربوها ولم يساكنوها كفعل اليهود والمجوس فسأل أبو الدحداح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال يا رسول الله كيف نصنع بالنساء اذا حضن فنزل (ويستلونك  
 عن المحيض) هو مصدر يقال حاضت محيضاً كفولك جاء محيضاً (قل هو أذى) أى المحيض  
 شيء يستقدر ويؤذى من يقربه (فاعتزلوا النساء في المحيض) فاجتنبهن أى فاجتنبوا  
 مجامعتن وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يباليون بالمحيض واليهود كانوا يعتزلونهن  
 في كل شيء فأمر الله بالاعتزالين الامرين ثم عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله يجتنب  
 ما شغل عليه الا زار ومحمد رحمه الله لا يوجب الاعتزال الفرج وقالت عائشة رضى الله عنها  
 يجتنب شعار الدم وله ما سوى ذلك (ولا تقربوهن) مجامعتن أى ولا تقربوا مجامعتن  
 (حتى يطهرن) بالتشديد كفى غير حفص أى يغتسلن وأصله يتطهرن فأدغم التاء فى الطاء  
 لقرب مخرجهما غيرهم بطهرن أى يتقطع دمهمن والقراءتان كآيتين فعملنا بهما وقلنا له  
 ان يقربها فى أكثر المحيض بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل عملاً بقراءة التخفيف وفى أقل  
 منه لا يقربها حتى تغتسل أو يعصى عليها وقت الصلاة عملاً بقراءة التشديد والجل على هذا  
 أولى من العكس لانه حينئذ يجب ترك العمل باحداهما لما عرف وعند الشافعى رحمه الله  
 لا يقربها حتى تطهر وتتطهر دليله قوله تعالى (فاذا تطهرن فأتوهن) فجامعوهن فجمع  
 بينهما (من حيث أمركم الله) من المائى الذى أمركم الله به وحله لكم وهو القبل (ان  
 الله يحب المتوايين) من ارتكاب ما نهوا عنه أو العوادين الى الله تعالى وان زلوا فزولوا والحببة  
 لمعرفته بعظم عفوا الله حيث لا يئاس (ويجب المتطهرين) بالماء أو المتسترهين من أديار  
 النساء أو من الجماع فى المحيض أو من الفواحش كان اليهود يقولون اذا أتى الرجل أهله بركة  
 أتى الولد أحول فنزل (نساؤكم حرث لكم) مواضع حرث لكم وهذا مجاز شبهن  
 بالمحارث تشبيها لما بقى فى أرحامهن من النطف التى منها النسل بالبذور والولد بالنبات  
 ووقع قوله نساؤكم حرث لكم بياناً وتوضيحاً لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله أى ان  
 المائى الذى أمركم الله به هو مكان الحرث لا مكان الفرت تنبيهاً على ان المطلوب  
 الاصلى فى الاتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلأتأتوهن الامن المائى الذى ينط به

هذا المطلوب (فأنا حرثكم أنى شئتم) جامعوهن متى شئتم أو كيف شئتم بركة أو مستقيمة  
أو مضطجعة بعد أن يكون المأوى واحدا وهو موضع الحرث وهو غنمبل أى فأتوهن كما  
تأتون أراضيكم التى تريدون أن تحرثوها من أى جهة شئتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة  
وقوله هو أذى فاعتزلوا النساء من حيث أمركم الله فأنا حرثكم أنى شئتم من السكنيات  
اللطيفة والنعريصات المستحسنات فعلى كل مسلم أن يتأدب بها ويتكلف مثلها فى المحاورات  
والمكائبات (وقدموا لانفسكم) ما يجب تقديمه من الاعمال الصالحة وما هو خلاف  
ما نهى عنه أو هو طلب الولد أو التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تجترؤا على المناهى  
(واعلموا أنكم ملائكة) صائرون اليه فاستعدوا للقاءه (وبشر المؤمنين) بالثواب  
بالمحمد واتموا جاء يستلونك ثلاث مرات بلا واثم مع الواو ثلاثا لأن سؤالهم عن تلك الحوادث  
الاول كانه وقع فى أحوال متفرقة فلم يؤث بحرف المطف لان كل واحد من السؤالات  
سؤال مبتدأ أو أسأل عن الحوادث الاخرى وقت واحد ففى بحرف الجمع لذلك (ولا تجعلوا  
الله عرضة لآيمانكم) العرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشئ  
من عرض العود على الاناء فيتعرض دونه ويصير حاجزا أو مانعا منه تقول فلان عرضة  
دون الخبز وكان الرجل يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو صلاح ذات بين أو احسان  
الى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحث فى يميني فيترك البرأادة البر في يمينه فقبل لهم  
ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أى حاجزا لما حلقتم عليه وسمى الحلوفا عليه يميناً بئلبسه  
باليمين كقوله عليه السلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكن عن يمينه  
وقوله (أن تبرأوا وتتقوا وصلحوا بين الناس) عطف بيان لآيمانكم أى للامور المحلوف  
عليها التى هى البر والتقوى والاصلاح بين الناس واللام تتعلق بالفعل أى ولا تجعلوا الله  
لايمانكم برزخا أو يجوز أن تكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبرأوا بالفعل أو بالعرضة أى  
ولا تجعلوا الله لاجل آيمانكم به عرضة لان تبرأوا (والله سميع) لايمانكم (عليم)  
بنياتكم (لا يؤاخذكم الله بالغوفى آيمانكم) الغوف الساقط الذى لا يعتد به من كلام  
وغيره ولغو اليمين الساقط الذى لا يعتد به فى الايمان وهو أن يحلف على شئ يظنه على  
ما حلف عليه والامر بخلافه والمعنى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلفه أحدكم وعند  
الشافعى رحمه الله هو ما يجرى على لسانه من غير قصد للحلف نحو لا والله وبلى والله (ولكن  
يؤاخذكم) ولكن يعاقبكم (بما كسبت قلوبكم) بما اقترفته من اثم القصد الى  
الكذب فى اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهو اليمين الغموس وتعلق  
الشافعى بهذا النص على وجوب الكفارة فى الغموس لان كسب القلب العزم والقصد  
والمؤاخذة غير مبنية هنا وينتفى المائدة فكان البيان ثمة بيانا هنا وقلنا المؤاخذة هنا  
مطلقة وهى فى دار الجزاء والمؤاخذة ثم مقيدة بدار الابتلاء فلا يصح حمل البعض على البعض  
(والله غفور رحيم) حيث لم يؤاخذكم بالغوفى آيمانكم (الذين يؤلون) يقسمون وهى

قراءة ابن عباس رضي الله عنه ومن في (من نسائهم) يتعلق بالخمار والمجرور أى للذين  
 كأنقول لك متى نصرته ولك متى معونة أى للذين من نسائهم (تربص أربعة أشهر) أى استتر  
 للذين تربص أربعة أشهر لا يثبتون لأن أى بعدى يعلى يقال أى فلان على أمر أنه وقول  
 القائل أى فلان من أمر أنه وهم توهمه من هذه الآية ولك أن تقول عدى بن لما في هذا  
 القسم من معنى البعد فكانه قيل يبعدون من نسائهم مؤلن (فان فاؤا) فى الاشهر لقراءة  
 عبد الله فان فاؤا فيهن أى رجعوا الى الوطء عن الاضرار بتركه (فان الله غفور رحيم)  
 حيث شرع الكفارة (وان عزموا الطلاق) بترك النى فتربصوا الى مضي المدة (فان  
 الله سميع) لا يلائه (عليم) بنيته وهو وعيد على اصرارهم وتركهم الفية وعند  
 الشافعي رحمه الله معناه فان فاؤا وان عزموا بعد مضي المدة لان الفاء للتعقيب وقلنا قوله فان  
 فاؤا وان عزموا تفصيل لقوله للذين يؤلون من نسائهم والتفصيل يعقب المفصل كأنقول أنا  
 نزيلكم هذا الشهر فان أجمدتكم أقت عندكم الى آخره والألم أقم الاربعا أنحول  
 (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الاقراء (تربصن بأنفسهن) خبر فى معنى  
 الامر وأصل الكلام ولتربص المطلقات واخراج الامر فى صورة الخبر تأكيذا للامر  
 واشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكأنهن امتثلن الامر بالتربص فهو  
 يخبر عنه موجودا ونحوه قوله فى الدعاء رجمك الله اخرج فى صورة الخبر ثقة بالاستجابة  
 كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها بناؤه على المبتدأ مما زاده أيضا ففضل تأكيذا لان الجملة  
 الاسمية تدل على الدوام والثبات بخلاف الفعلية وفى ذكر الانفس تهيبج لمن على التربص  
 وزيادة بعث لان انفس النساء طوامع الى الرجال فأمرن أن يقمن أنفسهن ويقلبنها على  
 الطموح ويحبرنها على التربص (ثلاثة قروء) جمع قرء أو قرء وهو الحيض لقوله عليه  
 السلام دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان ولم يقل  
 طهران وقوله تعالى واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر  
 فأقام الاشهر مقام الحيض دون الاطهار ولان المطلوب من العدة استبراء الرحم والحيض  
 هو الذى يستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ولانه لو  
 كان طهرا كما قال الشافعي لانتقضت العدة بقراءتين وبعض الثالث فانتقض العدد عن الثلاثة  
 لانه اذا طلته الا آخر الطهر فذا محسوب من العدة عنده واذا طلقها فى آخر الحيض فذا  
 غير محسوب من العدة عندنا والثلث اسم خاص لعدد مخصوص لا يقع على مادونه ويقال  
 أقرأت المرأة اذا حاضت وامرأة مقرئ وانتصاب ثلاثة على انه مفعول به أى تربصن  
 مضي ثلاثة قروء أو على الظرف أى تربصن مدة ثلاثة قروء وجاء المميز على جمع الكثرة  
 دون القلة التى هى الاقراء لا اشتراكهما فى الجمعية اتساعا ولعل القروء كانت أكثر  
 استعمالا فى جمع قرء من الاقراء فاوتر عليه تنزيلا لتقليل الاستعمال منزلة المهمل (ولا يحل  
 لمن ان يكفن ما خلق الله فى أرحامهن) من الولد أو من دم الحيض أو منهما وذلك اذا أرادت

المرأة فراق زوجها فكتف حملها لتلا ينتظر بطلاقها ان تضع ولثلا يشفق على الولد فيترك  
تسريحها أو كتف حبضها وقالت وهي حائض قد طهرت استعجالا بالطلاق ثم عظم فعلهن  
فقال (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) لان من آمن بالله وبمقابله لا يجترى على مثله  
من العظام (وبعولتهن) البعول جمع بعول والتاء لاحقة لتأنيث الجمع (أحق بردهن) أى  
أزواجهن أولى برجعتهن وفيه دليل على ان الطلاق الرجعي لا يحرم الوطء حيث سماه زوجا  
بعد الطلاق (فى ذلك) فى مدة ذلك التبرص والمعنى ان الرجل ان أراد الرجعة وأبناها المرأة  
وجب إثبات قوله على قولها وكان هو أحق منها لان لها حق فى الرجعة (ان أرادوا) بالرجعة  
(اصلاحا) لما بينهما وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن (ولهن مثل الذى عليهن)  
ويجب لهن من الحق على الرجال من المهر والنفقة وحسن العشرة وترك المضارة مثل الذى  
يجب لهم عليهن من الامر والنهى (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكر فى الشرع وعادات  
الناس فلا يكلف أحد الزوجين صاحبه ما ليس له والمراد بالمائلة بمائلة الواجب فى كونه  
حسنة لا فى جنس الفعل فلا يجب عليه اذا غسل ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن  
يقابل به بما يليق بالرجال (وللرجال عليهن درجة) زيادة فى الحق وفضيلة بالقيام بأمرها وان  
اشتركا فى اللذة والاستمتاع أو بالاتفاق وملك النكاح (والله عز يز) لا يعترض عليه فى  
أموره (حكيم) لا يأمر إلا بما هو صواب وحسن (الطلاق مرتان) الطلاق بمعنى التطلق  
كالسلام بمعنى التسليم أى التطلق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع  
والا إرسال دفعة واحدة ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرار كقوله ثم ارجع البصر كرتين  
أى كره بعد كره لا كرتين اثنتين وهو دليل لنا فى ان الجمع بين الطلقتين والثلاثة بدعة فى  
طهر واحد لان الله تعالى أمرنا بالتفريق لانه وان كان ظاهرا من خبر فغناه الامر ولا يؤدى  
الى الخلف فى خبر الله تعالى لان الطلاق على وجه الجمع قد يوجب وقيل قالت انصارية ان  
زوجي قال لا زال أطلقك ثم اراجعت فنزلت الطلاق مرتان أى الطلاق الرجعي مرتان  
لانه لا رجعة بعد الثالث (فامساك بمعروف) رجعة والمعنى فالواجب عليكم امساك بمعروف  
(أو تسريح باحسان) بان لا يراجعهما حتى تبين بالعدة وقيل بان لا يطلقها الثالثة فى الطهر  
الثالث ونزل فى جملة وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد أعطاها  
حديقة فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان فى الاسلام (ولا يحل لكم) أيها الأزواج أو الحكماء  
لانهم الامرون بالاحذوا والابتاء عند الترافع اليهم فكانهم الاتخذون والمؤثرون (أن تأخذوا  
مما آتيتوهن شيئا) مما أعطيتوهن من المهور (الا أن يخافا أن لا يقبها حدود الله) الا أن  
يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة  
وسوء خلقها (فان خفتم) أيها الولاة وراز أن يكون أول الخطاب للأزواج وآخره للحكام (الا  
يقبها حدود الله فلا جناح عليهما) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فما  
أفدت به) فيما أفدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر الا أن يخافا حزة على

البناء للفعول وإبدال الألف بغيره من بدل الاشتمال نحو خيف زيد بتركه إقامة  
 حدود الله (تلك حدود الله) أي ما حرم من النكاح والميّن والابلاء والطلاق والخلع وغير  
 ذلك (فلا تمتدوها) فلا تجاوزوها بالمخالفة (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون)  
 الضارون أنفسهم (فإن طلقها) مرة ثالثة بعد المرتين فإن قلت الخلع طلاق عندنا وكذا عند  
 الشافعي رحمه الله في قول فكان هذه تطلقه رابعة قلت الخلع طلاق يبدل فيكون طلاقه ثالثة  
 وهذه بيان لتلك أي فإن طلقها الثالثة يبدل حكم العليل كذا (فلا تحل له من بعد) من بعد  
 التغطية الثالثة (حتى تنكح زوجا غيره) حتى تتزوج غيره والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند  
 إلى الرجل كالزواج وفيه دليل على أن النكاح ينقضي بغيرها والاصابة شرطت بمحدث  
 العسيلة كما عرفت في أصول الفقه والفقه فيه أنه لما أقدم على فراق لم يبق للندم مخلص لم تحل له  
 الإبدخول فحل عليها لم تنكح عن ارتكابه (فإن طلقها) الزوج الثاني بعد الوطء (فلا جناح  
 عليهما) على الزوج الأول وعليها (أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج  
 (إن ظنا أن يقيا حدود الله) إن كان في ظنهما أنهما يقيان حقوق الزوجية ولم يقل إن علمتا أنهما  
 يقيان لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله (وتلك حدود الله يبينها) وبالنون المفضل  
 (تقوم يعلمون) يفهمون ما بين لهم (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي آخر عدتهن  
 وشارفن منتهاهن والأجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الإنسان أجل والموت  
 الذي ينتهي به أجل (فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) أي فاما أن يراجعها من  
 غير طلب ضرر بالمرجعة وأما أن يخليها حتى تنقضي عدتها وتبين من غير ضرر (ولا  
 تمسكوهن ضرارا) معقول له أحوال أي مضارين وكان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى  
 يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة ولكن ليطول العدة عليها فهو الإمساك ضرارا  
 (لتعتدوا) لتتظلموهن وأولتجنوهن إلى الاقتداء (ومن يفعل ذلك) يعني الإمساك للضرر  
 (فقد ظلم نفسه) بتعريضها للعقاب الله (ولا تقضوا آيات الله هزوا) أي جدوا في الأخذ بها  
 والعمل بما فيها وأرعوها حق رعايتها ولا تفقد أخذتموها زوايا لم لم يجد في الأمر أنما  
 أنت لا عبوهازي (وإذا كروا نعمت الله عليكم) بالاسلام وبنبوة محمد عليه السلام (وما  
 أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها ما قبلها بالشكر والقيام  
 بحقوقها (يعظكم به) بما أنزل عليكم وهو حال (واتقوا الله) فاما معصيتكم به (واعلموا أن  
 الله بكل شيء عليم) من الذكروا الاتقاء والاعتناظ وغير ذلك وهو أبلغ وعد ووعد (وإذا طلقتم  
 النساء فبلغن أجلهن) أي انقضت عدتهن فدل سياق الكلامين على افتراق البلوغين لأن  
 النكاح يعقبه هنا وإذا يكون بعد العدة وفي الأولى الرجعة وإذا يكون في العدة (فلا تمضوهن)  
 فلا تمنعهن المضل والمنع والتضييق (إن ينكحن) من أن ينكحن (أزواجهن) الذين  
 يرغبن فيهن ويصلحنهن وفيه إشارة إلى انعقاد النكاح بعبارة النساء والخطاب للأزواج  
 الذين يعضون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلما ولا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج

سموا أزواجاً باسم ما يؤل إليه أولاً ولياء في عضلهن ان يرجعن إلى أزواجهن الذين كانوا أزواجاً  
لهن سموا أزواجاً باعتبار ما كان نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع إلى الزوج  
الاول والناس أى لا يوجد فيما بينكم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم  
العاضلين (اذا راضوا بينهم) اذا راضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين  
والمروءة من الشرائط أو بهر المثل والكشف لان عند عدم أحدهما للاولياء ان يتعوضوا  
واخطاب في (ذلك) للنبي صلى الله عليه وسلم أول كل واحد (يعطيه من كان منكم يؤمن  
بالله را اليوم الآخر) فالأعطاء إنما تنبع فيهم (ذلكم) أى ترك العضل والضرار (أزكى  
لكم وأطهر) أى لكم من ادناس الانام وأزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم)  
ما في ذلك من الزكاه والطهر (واتم لا تعلمون) ذلك (والوالدان يرضعن أولادهن) خبر في  
معنى الامر المؤكد كثير بصن وهذا الامر على وجه الذب أو على وجه الوجوب اذا لم يقبل  
الصبي الا ندى أمه أو لم توجد له ظئر او كان الاب عاجزاً عن الاستجار أو أراد الوالدان  
المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (حولين) ظرف (كاملين) تامين وهو  
تأكيده لانه بما ينسأ مع فيه فانك تقول أفت عند فلان حولين ولم تستكملهما (لمن أراد أن  
يتم الرضاعة) بيان لمن توجه إليه الحكم أى هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاعة والحاصل ان  
الاب يجب عليه ارضاع ولده دون الام وعليه أن يقضه ظئراً الا اذا تطوعت الام بارضاعه  
وهي مندوبة إلى ذلك ولا تخبر عليه ولا يجوز استجار الام مادامت زوجة أو عتدة (وعلى  
المولود له) الماء يعود إلى اللام الذى بمعنى الذى والتقدير وعلى الذى يولده وهو الوالد وله في  
حمل الرفع على الفاعلية كملهم في المغضوب عليهم وانما قيل على المولود له دون الوالد ليعلم ان  
الوالدان إنما ولدن لهم اذا لا دلالة بالنسب اليهم لا اليهن فكان عليهم أن يرزقوهن  
ويكسوهن اذا رضعن ولدهم كالأولاد لا ترى انه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى  
وهو قوله واخشوا يوماً لا يجزى والدعن ولده ولا مولود هو جازعن والده شيئاً (رزقهن  
وكسوتهن بالمعروف) بلا اسراف ولا تقنير وتفسيره ما يقبى وهو أن لا يكلف واحد منهما ما  
ليس في وسعه ولا يتضارا (لا تكلف نفس الا وسعها) وجدها أو قدر امكانها والتكليف  
الزام ما يؤثره في الكفة واتصاف وسعها على انه مفعول ثان لتكلف لا على الاستثناء ودخلت  
الابين المفعولين (لا تضار) مكى وبصرى بالرفع على الاخبار ومعناه النهى وهو يحتمل  
البناء للفاعل والمفعول وان يكون الاصل تضار بكسر الراء وتضار بفتحها الباقي لا تضار  
على النهى والاصل تضار أسكنت الراء الاولى وأدغمت في الثانية فالتقى الساكنان ففتحت  
الثانية لالتقاء الساكنين (والدة يولدها) أى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف  
به وتطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وان تشغل قلبه بالنفرة يط في شأن الولد وان  
تقول بعد ما ألقتها الصبي اطلب له ظئراً أو ما أشبه ذلك (ولاه وولده يولده) أى ولا يضار مولود له  
اخره بسبب ولده بان يمنه شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها أو ياخذته منها وهي تريد

ارضاعه واذا كان مغبيا للمفعول فهو نهي عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن أن يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد أو تضار بمعنى تضر والباء من صلته أى لا تضر والدة ولدها فلا تسيء غذاءه وتعهد به ولا تدفعه الى الاب بعد ما ألقتها ولا يضر والديه بأن ينه عنه من يدها أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد وإنما قيل بولدها وبولده لانه لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف اليها الولد استعطاها لها عليه وكذلك الوالد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما بينهما تفسير للعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه أى وعلى وارث الصبي عند عدم الاب (مثل ذلك) أى مثل الذى كان على أبيه في حياته من الرزق والكسوة واختلف فيه فعند ابن أبي ليلى كل من ورثه وعندنا من كان ذارحم محرر منه لقراءة ابن مسعود رضى الله عنه وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة فيما عدا الولد (فان أراد)ا) يعنى الابوين (فصلا) فطما ما صار (عن تراض منهما وتشاور) بينهما (فلا جناح عليهما) في ذلك زاد على الحولين أو نقصا وهذه توسعة بعد التديد والتشاور استفراج الراى من شرب العسل اذا استقر جنته وذكره ليكون التراضي عن تفكر فلا يضر الرضيع فسهان الذى أدب الكبير ولم يميل الصغير واعتبرا اتفاقهما لسالاب النسبة والولاية وللام الشفقة والعناية (وان اردتم أن تسترضعوا أولادكم) أى لا ولادكم عن الزجاج وقبل استرضع منقول من أرضع يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعتها الصبي معدى الى مفعولين أى ان تسترضعوا المراضع أولادكم تخفف أخذ المفعولين يعنى غير الام عندها أبائهما وعجزها (فلا جناح عليكم اذا سلمتم) الى المراضع (ما آتينكم) ما اردتم إيتاءه من الاجرة أتينكم مكى من أى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله كان وعده ما أتيا أى مفعولا والتسليم ندب لاشترط للجواز (بالمعروف) متعلق بسلمتم أى سلمتم الاجرة الى المراضع بطيب نفس وسرور (واتقوا الله واعلموا أن الله بماتم ملمون بصبر) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (والذين يتوفون منكم) تقول توفيت الشيء واستوفيته اذا أخذته وافيانا أى تستوفى أرواحهم (ويذرون) ويتركون (أزواجا يترصن بأنفسهن) أى وزوجات الذين يتوفون منكم يترصن أى يتعددن أو معناه يترصن بعدهم بأنفسهن تخفف بعدهم للعلم به وإنما احتج الى تقديره لانه لا بد من عائد يرجع الى المبتدأ فى الجملة التى وقعت خبرا يتوفون المفضل أى يستوفون آجالهم (أربعة أشهر وعشرا) أى وعشرين ليل والايام داخلة معها ولا يستعمل التذكير فيه ذهبا الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت لخرجت من كلامهم (فاذا بلغن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الائمه والحكام (فيا فعلن فى أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) عالم بالبوطن (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) الخطبة الاستكحاح والتعرض أن تقول لها انك لحيبة أو صالحه ومن غرضي ان أزواج ونحو



ذلك من الكلام الموهوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه ولا  
يصرح بالنكاح فلا يقول اني أريد أن تزوجك والفرق بين الكناية والتعريض أن  
الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتعريض أن تذكر شيئاً تدل به على شيء  
لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتك لاسلم عليك ولا نظرت الي وجهك الكريم  
ولذلك قالوا \* وحسبك بالتسليم متى تقاضيا \* فكانه إمالة الكلام إلى غرض بدل  
على الغرض (أو أكنتم في أنفسكم) أوسترتم وأضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه بالسنتكم  
لامرضين ولا مصرحين (علم الله أنكم ستندكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن  
النطق برغبتكم فيهن فاذكروهن (ولكن لا تواعدهن سرا) جماعا لأنه مما يسر  
أى لا تقولوا في العدة اني قادر على هذا العمل (الآن تقولوا قولا معروفا) وهوان تعرضوا  
ولا تصرحوا ولا تتعلقوا بتواعدهن أى لا تواعدهن من مواعدة قط الامواعدة معروفة  
غير منكرة (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة  
في النهي عن عقد النكاح لان العزم على الفعل يتقدمه فإنهى عنه كان عن الفعل أنهى  
ومعناه ولا تعزموا عقدة النكاح أو لا تقطعوا عقدة النكاح لان حقيقة العزم القطع  
ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لمن لم يبيت الصيام أى ولا تعزموا  
على عقدة النكاح (حتى يبلغ الكتاب أجله) حتى تنقضي عدتها وسميت العدة كتابا  
لأنها فرضت بالكتاب يعنى حتى يبلغ التربص المكتوب عليها أجله أى غايته (واعلموا  
أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (واعلموا  
أن الله غفور رحيم) لا يعاجلكم بالعقوبة ونزل فيمن طلق امرأته ولم يكن سمي لها مهر  
ولا جامعها (لا جناح عليكم) لاتبعة عليكم من إيجاب مهر (ان طلقتم النساء) شرط  
ويدل على جوابه لا جناح عليكم والتقدير ان طلقتم النساء فلا جناح عليكم (ما لم تمسوهن)  
ما لم تنجامعهن وما شرطية أى ان لم تمسوهن فتمسوهن حرة وعلى حيث وقع لان الفعل  
واقع بين اثنين (أو تفرضوا لهن فريضة) الا أن تفرضوا لهن فريضة أو حتى تفرضوا  
وفرض الفريضة تسهية المهر وذلك ان المطلقة غير الموطوءة لها نصف المسمى ان سمي لها  
مهر وان لم يسم لها مهر فليس لها نصف مهر المثل بل تجب المنعة والدليل على ان الجناح تبعة  
المهر قوله وان طلقتموهن الى قوله فنصف ما فرضتم فقوله فنصف ما فرضتم اثبات الجناح  
المنقبة (ومتعوهن) معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن ومتعوهن والمنعة  
درع وملحفة وخمار (على الموسع) الذى له سعة (قدره) مقداره الذى يطيقه قدره  
فيهما كوفى غير أى بكر وهما الفتان (وعلى المقتر) الضيق الحال (قدره) ولا تجب  
المنعة عندنا إلا لهنه وتسهب لساثر المطلقات (متاعا) تأكيده لمتعوهن أى تمنيعا  
(المعروف) بالوجه الذى يحسن فى الشرع والمروءة (حقا) صفة لمتاعا أى متاعا واجبا  
عليهم أو حتى ذلك حقا (على المحسنين) على المسلمين أو على الذين يحسنون الى المطلقات

بالمتبع وسماهم قبل الفعل محسنين كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه وليس هذا  
 الاحسان هو التبرع بما ليس عليه اذ هذه المنفعة واجبة ثم بين حكم التي سمي لها مهرا في  
 الطلاق قبل المس فقال (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أن مع الفعل بتأويل  
 المصدر في موضع الجر أي من قبل مسكها ياهن (وقد فرضتم) في موضع الحال (لهن  
 فريضة) مهرا (فنصف ما فرضتم الا أن يعفون) يريد المطلقات وان مع الفعل في موضع  
 النصب على الاستثناء كأنه قيل فعليكم نصف ما فرضتم في جميع الاوقات الا وقت عفوهم  
 عنكم من المهر والفرق بين الرجال يعفون والنساء يعفون ان الواو في الاول ضميرهم  
 والثنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والثنون ضميرهن والفعل مبني لا أثر في لفظه  
 للعامل (أو يعفو) عطف على محله (الذي بيده عقدة النكاح) هو الزوج كذا فسر  
 على رضى الله عنه وهو قول سعيد بن جبير وشرح ومجاهد وأي حنيفة والشافعي على  
 الجدي رضى الله عنهم وهذا ان الطلاق بيده فكان بقاء العقد بيده والمعنى ان الواجب  
 شرعا هو النصف الا أن تسقط هي الكل أو يعطى هو الكل فضلا وعند مالك والشافعي في  
 القديم هو الولي قلنا هو لا يملك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حمله عليه (وان تعفوا)  
 مبتدأ خبره (أقرب للتقوى) واخطاب للأزواج والزوجات على سبيل التليين ذكره  
 الزاج أي عفو الزوج باعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة باسقاط كله خير لها ولأزواج  
 (ولا تنسوا الفضل) التفضل (بينكم) أي ولا تنسوا أن يتفضل بعضهم على بعض  
 (ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على تفضلكم (حافظوا على الصلوات) داوموا  
 عليها بمواقيتها وأركانها وشرائطها (والصلاة الوسطى) بين الصلوات أي الفضلى من  
 قولهم للافضل الاوسط وانما أفردت وعظمت على الصلوات لانفرادها بالفضل وهي صلاة  
 العصر عند أبي حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن  
 الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله بيوتهم ناراً وقال عليه السلام انها الصلاة التي شغل عنها  
 سليمان حتى توارت بالحجاب وفي مصنف حصة والصلاة الوسطى صلاة العصر ولا نهايين  
 صلاتي الليل وصلاتي النهار وفضلها ما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعايشهم  
 وقبل صلاة الظهر لانها في وسط النهار أو صلاة الفجر لانها بين صلاتي النهار وصلاتي الليل  
 أو صلاة المغرب لانها بين الاربع والمثني ولا نهايين صلاتي حافضة وصلاتي جهراً أو صلاة  
 العشاء لانها بين وترين أو هي غير معينة كليلة القدر لم يفظوا الكل (وقوموا لله) في  
 الصلاة (فانتين) حال أي مطيعين خاشعين أو ذا كثر من الله في قيامكم والقنوت أن  
 تذكروا الله قائماً أو مطمئنين القيام (فان خفتم) فان كان بكم خوف من عدو أو غيره  
 (فرجالاً) حال أي فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقيام وقيام (أوركباناً) وحدها انا بآباء  
 ويسقط عنه التوجه الى القبلة (فاذا أمنت) فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله) فصلوا  
 صلاة الامن (كما علمكم) أي ذكروا مثل ما علمكم (عالم تكونوا تعلمون) من صلاة

الامن (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم) بالنصب شامى وأبو عمرو وحجة وحذف أى فليوصوا وصية عن الزاج غيرهم بالرفع أى فليعلمهم وصية (متاعا) نصب بالوصية لانها مصدر أو تقديره متموهن متاعا (الى الحول) صفة لمتاعا (غير اخراج) مصدر مؤثر كدكفولك هذا القول غير ما تقول أو بدل من متاعا والمعنى ان حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يختصر وأبأن تمنع ازواجهم بعدهم حولا كاملا أى ينفق عليهم من تركته ولا يخرج من مساكنهم وكان ذلك مشروعا في أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا لى قوله أربعة أشهر وعشرا والناسخ منقذم عليه تلاوة ومتأخر نزولا كقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قد نرى قلب وجهك فى السماء (فان خرجن) بعد الحول (فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بمنكر شرعا (والله عزيز حكيم) فباحكم (وللطلاق مناع) أى نفقة العدة (بالمرءى حقا) نصب على المصدر (على المتقين) كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) هو فى موضع الرفع لانه خبر اعمل وان أريد به المتعة فالمراد غير المطلقة المذكورة وهى على سبيل النسب (ألم تر) تقرير لمن سمع بقصصهم من اهل الكتاب وأخبار الاولين وتعجب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم يرو ولم يسمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل فى معنى التعجب (الى الذين خرجوا من ديارهم) من قرية قيل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماتهم الله ثم أحياهم بدعاء حزقيل عليه السلام وقيل هم قوم من بنى اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذر من الموت فأماتهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وهم ألوف) فى موضع النصب على الحال وفيه دليل على الألوف الكثيرة لانها جمع كثرة وهى جمع ألف لا آلاف (حذر الموت) مفعول له (فقال لهم الله موتوا) أى فأماتهم الله وانما حى به على هذه العبارة لانه لالة على انهم ما نوا ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيئته وتلك ميتة خارجة عن العادة وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد وان الموت اذالم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون فى سبيل الله (ثم أحياهم) ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه وهو معطوف على فعل محذوف تقديره فأتوا ثم أحياهم ولما كان معنى قوله فقال لهم الله موتوا فأماتهم كان عطفًا عليه معنى (ان الله لذو فضل على الناس) حيث يبصرهم ما يعتبرون به كالبصر أولئك وكأبصركم باقتصاص خبرهم أولاد وفضل على الناس حيث أحيا أولئك ليعتبروا ويفوزوا ولو شاء لتركهم موتى الى يوم النشور (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ذلك والدليل على أنه ساق هذه القصة بعناى الجهاد ما اتبعه من الامر بالقتال فى سبيل الله وهو قوله (وقاتلوا فى سبيل الله) فخرص على الجهاد بعد الاعلام لان الفرار من الموت لا يفتى وهذا الخطاب لامة محمد عليه السلام أول من أحياهم (واعلموا أن الله سميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عالم) بما يضررونه (من) استفهام

في موضع رفع بالابتداء (ذا) خبره (الذي) نعت لـذا أو بدل منه (يقرض الله) صلة الذي  
 سمي ما ينق في سبيل الله قرضاً لأن القرض ما يقبض ببدل مثله من بعد سمي به لأن  
 المقرض يقطع من ماله فيدفعه اليه والقرض القطع ومنه المقرض وقرض الفأر  
 والاقراض قبههم بذلك على أنه لا يضيع عنده وأنه يجوزهم عليه لا محالة (قرضاً حسناً)  
 بطيبة النفس من المال الطيب والمراد النفقة في الجهاد لأنه لما أمر بالقتال في سبيل الله  
 ويحتاج فيه إلى المال حث على الصدقة ليتبرأ أسباب الجهاد (فيضاعفه له) بالنصب  
 عاصم على جواب الاستفهام وبالرفع أبو عمر وونافع وحزرة على عطفه على قرض أو هو  
 مستأنف أي فهو يضاعفه فيضاعفه شامى فيضاعفه مكي (أضعافاً) في موضع المصدر  
 (كثيرة) لا يعلم كنهها إلا الله وقيل الواحد بسبع مائة (والله يتقبض ويبسط) يقتر  
 الرزق على عباده ويوسع عليهم فلا تبطلوا عليه بماوسع عليكم لا يبدلكم الضيق بالسعة  
 ويبسط حجازي وعاصم وعلى (وإليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (ألم ترائى الملا)  
 الأشراف لأنهم يملئون القلوب جلالة والعبود مهابة (من بنى إسرائيل) من التبعية  
 (من بعد موسى) من بعد موته ومن لا ابتداء للغاية (اذ قالوا) حين قالوا (لبي لهم) هو  
 شمعون أو يوشع أو أشمويل (ابعث لنا ملكاً) أنهض للقتال معاً أميراً نصدر في تدبير  
 الحرب عن رأيهِ ونفسي إلى أمرهِ (تقاتل) بالنون والجزم على الجواب (في سبيل الله)  
 صلة تقاتل (قال) النبي (هل عسيتم) عسيتم حيث كان نافع (ان كتب عليكم القتال)  
 شرط فاصل بين اسم عسى وخبره وهو (أن لا تقاتلوا) والمعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا يعني  
 هل الأمر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون وتحيون فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده  
 وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كان وأنه صائب في توقعه (قالوا وما لنا أن  
 لا نقاتل في سبيل الله) وأي داع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من  
 ديارنا وأبنائنا) الواو في وقد للحال وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر وفلسطين  
 فأمر وامن أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين يعنون إذا بلغ الأمر مناهذا المبلغ فلا بد من  
 الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) أي أجيبوا إلى ملئهم (نولوا) أعرضوا عنه (إلا  
 قليلاً منهم) وهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليهم بالظالمين) وعيد  
 لهم على ظلمهم بترك الجهاد (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت) هو اسم أعجمي  
 كجالوت وداود ومنع من الصرف للتعريف والعجمة (ملكاً) حال (قالوا أنى يكون له  
 الملك علينا) أي كيف ومن أين وهو انكار لملكه عليهم واستبعاد له (ونحن أحق بالملك  
 منه) الواو للحال (ولم يؤث سعة من المال) أي كيف يملك علينا والحال أنه لا يستحق  
 الملك لوجوده من هو أحق بالملك وأنه فقير ولا بد للملك من مال يعتصم به وإنما قالوا ذلك لأن  
 النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب عليه السلام والملك في سبط يهوذا وهو كان من سبط  
 بنيامين وكان رجلاً سقاءً أو دباغاً فقيراً وروى ان نبيهم دعا الله حين طلبوا منه ملكاً فأتى

بمصابقاس بهامن يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم) الطاء في  
اصطفاه بدل من التاء لكان الصاد الساكنة أى اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم ولا  
اعتراض على حكمه ثم ذكر مصلحتين أنفع مما ذكر وامن الثسب والمال وهما العلم  
المبسوط والجسامة فقال (وزاده بسطة) مفعول ثان (في العلم والجسم) قالوا كان  
اعلم بنى اسرائيل بالحرب والديانات في وقته وأطول من كل انسان برأسه ومنكبه  
والبسطة السعة والامتداد والملك لا بد أن يكون من أهل العلم فان الجاهل ذليل مزدرى  
غير منتفع به وأن يكون جسيما لانه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب (والله يؤتى ملكه  
من يشاء) أى الملك له غير منازع فيه وهو يؤتیه من يشاء ابتداء وليس ذلك بالوراثه (والله  
واسع) أى واسع الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر  
(عليه) بمن يصطفيه للملك فتمه طلبوا من نبيهم آية على اصطفاه الله طالوت (وقال لهم  
نبيهم أن آية ملكه أن يأتىكم التابوت) أى صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا  
قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرّون (فيه سكينه من ربكم) سكون  
وطمأنينة (وبقية) هى رضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وشئ من التوراة ونعلا  
موسى وعمامة هرون عليهما السلام (بماترك آل موسى وآل هرون) أى بماتركه  
موسى وهرون والآل معهم لتفخيم شأنهما (تحملة الملائكة) بمعنى التابوت وكان رفعه  
الله بعد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه والجملة في موضع الحال وكذا فيه  
سكينه ومن ربكم نعت لسكينه وبماترك نعت لبقيه (ان في ذلك لآية لکم ان كنتم  
مؤمنين) ان في رجوع التابوت اليكم علامة أن الله قد ملك طالوت عليكم ان كنتم  
مصدقين (فلما فصل طالوت) خرج (بالجنود) عن بلده الى جهاد العدو وبالجنود  
في موضع الحال أى مختلطا بالجنود وهم ثمانون ألفا وكان الوقت قيظا وسألو أن يجرى الله  
لهم نهرا (قال ان الله مبتليكم) مختبركم أى يعاملكم معاملة المختبر (نهر) وهونهر  
فلسطين ليقبض المحقق في الجهاد من المعذر (فمن شرب منه) كرها (فليس مني) فليس  
من اتباعى وأشياى (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه (فانه مني)  
ويفتح الباء مدنى وأبو عمر واستثنى (الا من اغترف) من قوله فمن شرب منه فليس  
مني والجملة الثانية في حكم المتأخرة عن الاستثناء لانها قدمت للعناية (غرفة بيده) غرفة  
بخاري وأبو عمر وبمعنى المصدر وبالضم بمعنى المغروف ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة  
باليد دون السكرع والدليل عليه (فشربوا منه) أى فكرعوا (الا قليلا منهم) وهم ثلثة  
وثلاثة عشر رجلا (فلما جاوزه) أى النهر (هو) طالوت (والذين آمنوا معه) أى  
القليل (قالوا لا طاقة لنا اليوم) أى لا قوة لنا (بجالوت) هوجبار من العمالقة من أولاد  
عمليق ابن عاد وكان في بيضته ثلثة رطل من الحديد (وجنوده قال الذين يظنون أنهم  
ملاقوا الله) يوقنون بالشهادة قيل الضمير في قالوا الكثير الذين أخذوا والذين يظنون هم

القليل الذين ثبتوا معه وروى ان الفرقة كانت تسكني الرجل لشربه وادائه والذين شربوا  
 منه اسودت شفاههم وغلبهم العطش (كم من فئة قليلة) كم خبرية وموضعها رفع بالابتداء  
 (غلبت) خبزها (فئة كثيرة باذن الله) بنصره (والله مع الصابرين) بالنصر (ولما  
 برز والجالوت وجنوده) خرجوا لقتالهم (فالوار بنا فرغ) أصيب (علينا صبرا) على  
 القتال (وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا والقاء الرعب في صدور عدونا (وانصرنا على القوم  
 الكافرين) أعنا عليهم (فهزموهم) أي طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (باذن الله) بقضائه  
 (وقتل داود جالوت) كان يشأ أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم  
 وهو صغير يرعى الغنم فأوحى الله الى نبيهم ان داود هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء  
 وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعا كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بنا جالوت  
 لحملها في غلته ويرمي بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بقلته ثم حسده وأراد قتله ثم مات ثائبا  
 (وأناه الله الملك) في مشارق الارض المقدسة ومغاربها وما اجتمعت بنو اسرائيل على ملك  
 قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعلمه بما يشاء) من صنعة الدروع وكلام الطيور  
 والدواب وغير ذلك (ولو لدفع الله الناس) هو مفعول به (بعضهم) بدل من الناس دفاع  
 مدني مصدر دفع أو دافع (بعض ففسدت الارض) أي ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس  
 ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها من الحرث  
 والفسل أو ولولا ان الله تعالى بنصر المسلمين على الكافرين لفسدت الارض بغلبة الكفار  
 وقتل الابرار وتخريب البلاد وتعذيب العباد (ولكن الله ذو فضل على العالمين) بإزالة الفساد  
 عنهم وهو دليل على المعزلة في مسألة الاصلح (تلك) مبتدأ خبره (آيات الله) يعني القصص  
 التي اقتصها من حديث الاولف واماتهم واحباثهم وتعليمك طالوت واطهاره على الجبارة  
 على يد صهي (تتلوها) حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة أو آيات الله بدل من تلك  
 وتتلوها الخبر (عليك بالحق) باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك  
 (وانك لمن المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب أو سماع من أهله (تلك  
 الرسل) اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في هذه السورة من آدم الى داود والتي  
 ثبت علمها عند رسول الله عليه السلام (فضلنا بعضهم على بعض) بالخصائص وراء الرسالة  
 لاستوائهم فيها كالؤمنين يستوون في صفة الايمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الايمان  
 ثم بين ذلك بقوله (منهم من كلم الله) أي كلمه الله حذف العائد من الصلة يعني منهم من فضله  
 الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم) مفعول أول (درجات)  
 مفعول ثان أي بدرجات أو الى درجات يعني ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد  
 تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو الفضل  
 عليهم بإرساله الى الكافة وبانه أوتي ما لم يؤت أحد من الانبياء المتكاثرة المرتقية الى ألف أو  
 أكثر أو كبرها القرآن لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر وفي هذا الإيهام تفخيم وبيان انه

العلم الذي لا يشتهى على أحد والمقيز الذي لا يلتبس وقيل أريد به محمد وإبراهيم وغيرهما من  
 أولى العزم من الرسل (وأيناعيسى بن مريم البينات) كاحياء الموتى وإبراء الأكمه  
 والابرص وغير ذلك (وأيدناه بروح القدس) قويناء يجبريل أو بالانجيل (ولو شاء الله  
 ما اقتتل) أى ما اختلف لانه سيبه (الذين من بعدهم) من بعد الرسل (من بعد ما جاءتهم  
 البينات) المعجزات الظاهرات (ولكن اختلفوا) بمشيئتي ثم بين الاختلاف فقال (فمنهم من  
 آمن ومنهم من كفر) بمشيئتي يقول الله أجريت أمور رسلى على هذا أى لم يجمع لاحدهم  
 طاعة جميع أمته في حياته ولا بعد وفاته بل اختلفوا عليه فمنهم من آمن ومنهم من كفر (ولو شاء الله  
 ما اقتتلوا) كرره لتأكيد أى لو شئت أن لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يحصى فى ملكى الاما يوافق  
 مشيئتي وهذا يطل قول المعتزله لانه أخبر أنه لو شاء أن لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء أن  
 لا يقتتلوا فاقبضوا (ولكن الله يفعل ما يريد) أثبت الارادة لنفسه كاهو مذهب أهل  
 السنة (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) فى الجهاد فى سبيل الله أو هو عام فى كل صدقة  
 واجبة (من قبل أن يأتى يوم لا يبيع فيه) أى من قبل أن يأتى يوم لا تقدر فيه على تدارك  
 ما فاتكم من الاتفاق لانه لا يبيع فيه حتى يتناعوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسامحكم  
 اخلاؤكم به (ولا شفاعة) أى للكافرين فأما المؤمنون فلهم شفاعة أو الا باذنه (والكافرون  
 هم الظالمون) أنفسهم بتركهم التقديم ليوم حاجاتهم أو الكافرون بهذا اليوم هم الظالمون  
 لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة مكى وبصرى (الله لا إله إلا هو) لامع اسمه وخبره وما أبدل من  
 موضعه فى موضع الرفع خبر المبتدأ وهو الله (الحى) الباقى الذى لا سبيل عليه للقضاء (القيوم)  
 الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه (لا تأخذه سنة) نعاس وهو ما يتقدم النوم من الغفور (ولا  
 نوم) عن المفضل السنة ثقل فى الرأس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تأكيد للقيوم  
 لان من جاز عليه ذلك استحال أن يكون قيوما وقد أوحى الى موسى عليه السلام قل لهؤلاء  
 انى أمسك السموات والارض بقدرتى فلو أخذنى نوم أو نعاس لزلتا (له ما فى السموات وما  
 فى الارض) ملكا وملكاً (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) ليس لاحد أن يشفع عنده الا  
 باذنه وهو بيان للملكوته وكبريائه وان أحد الا يقال أن يتكلم يوم القيامة الا اذا أذن له فى  
 الكلام وفيه رد لزعم الكفار ان الاصنام تشفع لهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان  
 قباهم وما يكون بعدهم والضمير لى فى السموات والارض لان فيهم العقلاء ولا يحيطون  
 بشئ من علمه (من معلومه يقال فى الدعاء اللهم اغفر علمك فىنا أى معلومك (الا بما شاء) الا  
 بما علم (وسع كرسية السموات والارض) أى علمه ومنه الكرامة لتضخها العلم والكرامى  
 العلماء وسمى العلم كرسية تسمية بمكانه الذى هو كرسى العالم وهو كقوله تعالى ربنا وسمعت كل  
 شئ رحمة وعلماً أو ملكه تسمية بمكانه الذى هو كرسى الملك وعرشه كذا عن الحسن أو هو  
 سرirdون العرش فى الحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كجلفة ملقاة بفلاة  
 وفصل العرش على الكرسى كفضل الفلاة على تلك الحلقة أو قدرته بدليل قوله (ولا يؤده)

ولا يشق عليه (حفظهما) حفظ السموات والارض (وهو العلي) في ملكه وسلطانه  
 (العظيم) في عزه وجلاله أو العلي المتعالى عن الصفات التى لا تليق به العظيم المتصف بالصفات  
 التى تليق به فهما جامعان لكمال التوحيد وانما ترتبت الجل في آية الكرسي بلا حرف  
 عطف لانها وردت على سبيل البيان فالاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير  
 ساه عنه والثانية لكونه مالكاً لما يدبره والثالثة لكبريائه شأنه والرابعة لاحاطته بأحوال  
 الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها والجلالة وعظم قدره وانما فضلت هذه  
 الآية حتى ورد في فضلها ما ورد منه ما روى عن علي رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا  
 يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار  
 جاره والايات حوله وقال عليه السلام سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد  
 الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم  
 الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وقال ما قرئت  
 هذه الآية في دار الاهجرتها الشياطين ثلاثين يوماً ولا بدخيلها ساحر ولا ساحرة أب بعين ليلة  
 وقال من قرأ آية الكرسي عند منامه بعث اليه ملك يحرسه حتى يصبح وقال من قرأها بين  
 الايتين حين يمسى حفظ بهما حتى يصبح وان قرأهما حين يصبح حفظ بهما حتى يمسى آية  
 الكرسي وأول حم المؤمن الى اليه المصير لا شتما لهما على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتمجيد  
 وصفاته العظمى ولا مذكورا أعظم من رب العزة لما كان ذكرا له كان أفضل من سائر  
 الاذكار وبه يعلم أن أشرف العلوم علم التوحيد (الا كراه في الدين) أى لا اجبار على الدين  
 الحق وهو دين الاسلام وقيل هو اخبار في معنى التنبى وروى أنه كان لانصارى ابناً فنصرنا  
 فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فابيا فاختصما الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال الانصارى يا رسول الله أيدخل بعضى في النار وأنا أنظر فتزلت فخلاهما قال ابن  
 مسعود وجماعة كان هذا في الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال (قد تبين الرشد من الغي) قد  
 تميز الایمان من الكفر بالدلائل الواضحة (فمن يكفر بالطاغوت) بالشيطان أو الاصنام  
 (ويؤمن بالله فقد استمسك) تمسك (بالعروة) أى المتصم والمتعلق (الوثقى) تأييد الوثوق  
 أى الاشد من الحبل الوثيق المحكم المأمون (لا انقصام لها) لا انقطاع للعروة وهذا تمثيل  
 للعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كانه ينظر اليه بعينه  
 فيحكم اعتقاده والمعنى فقد عقد لنفسه من الدين عقداً وثيقاً لا تحل شبهة (والله سميع) لا قراره  
 (عالم) باعتقاده (الله ولى الذين آمنوا) أرادوا أن يؤمنوا أى ناصرهم ومتولى أمورهم  
 (يخرجهم من الظلمات) من ظلمات الكفر والضلالة وجعلت لاختلافها (الى النور) الى  
 الايمان والهداية ووجد لا اتحاد الايمان (والذين كفروا) مبتدأ والجملة وهى (أولياؤهم  
 الطاغوت) خبره (يخرجونهم من النور الى الظلمات) وجمع لان الطاغوت في معنى الجمع



يعني والذين صمموا على الكفر أمرهم على عكس ذلك أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من  
 الشبهة في الدين ان وقعت لهم بمأيديهم وبوقفة لهم من حلها حتى يخرجوا منها الى نور  
 اليقين والذين كفروا أولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات الذي يظهر لهم الى  
 ظلمات الشك والشبهة (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ثم عجب نبيه عليه السلام وسلاه  
 بمجادلة ابراهيم عليه السلام عمرو الذي كان يدعى الربوبية بقوله (ألم ترالى الذي حاج ابراهيم  
 في ربه) في معارضته ربوبية ربه والمساء في ربه يرجع الى ابراهيم اوالى الذي حاج فهو ربهما  
 (ان آتاه الله الملك) لان آتاه الله بمعنى ان آتاه الملك أبطره وأورنه الكبر فحاج لذلك وهو  
 دليل على المعترضة في الاصلح أو حاج وقت أن آتاه الله الملك (اذ قال) نصب بحاج أو بدل من  
 أن آتاه اذا جعل بمعنى الوقت (ابراهيم ربي) حجة (الذي يحيى ويميت) كانه قال له من ربك  
 قال ربي الذي يحيى ويميت (قال) عمرو (أنا حي وأميت) يريد أعني عن القتل وأقتل  
 فاتقطع اللعين بهذا عند المخاضة فزاد ابراهيم عليه السلام مالا يتأتى فيه التلبس على  
 الضعفة حيث (قال ابراهيم) عليه السلام (فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها  
 من المغرب) وهذا ليس بانتقال من جهة الى جهة كازعم البعض لان الحجة الاولى كانت لازمة  
 ولكن لما عاند اللعين حجة الاحياء بتخليه واحد وقتل آخر كلمه من وجه لا يماند وكانوا أهل  
 تنجيم وحركة الكواكب من المغرب الى المشرق معلومة لهم والحركة الشرقية المحسوسة  
 لنا قسرية كتحرريك الماء النمل على الرعي الى غير جهة حركة النمل فقال ان ربي يحرك  
 الشمس قسرا على غير حركتها فان كنت رباً فحركها فمحركتها فهو أهون (فبئت الذي كفر)  
 تخير ودعش (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم وقالوا اتعلم بقل عمرو فليات  
 ربك بالشمس من المغرب لان الله تعالى صرفه عنه وقيل انه كان يدعى الربوبية لنفسه وما  
 كان يعترف بالربوبية لغيره ومعنى قوله أنا حي وأميت أن الذي ينسب اليه الاحياء والامانة  
 أنا لا غيرى والاية تدل على اباحة التسكام في علم الكلام والمناظرة فيه لانه قال ألم ترالى  
 الذي حاج ابراهيم في ربه والحاجة تكون بين اثنين فدل على ان ابراهيم حاجه أيضا ولولم  
 يكن مباحا لما بشرها ابراهيم عليه السلام لكون الانبياء عليهم السلام معصومين عن  
 ارتكاب الحرام ولانا أمرنا بدعاء الكفرة الى الايمان بالله وتوحيده واذادعوناهم الى ذلك  
 لا بد أن يطلبوا منا الدليل على ذلك وذلك لا يكون الا بعد المناظرة كذا في شرح التأويلات  
 (أو كالذى مر) معناه أو رأيت مثل الذى غدى لدلالة ألم تر عليه لان كتبها كلمة  
 تعجيب أو هو محمول على المعنى دون اللفظ فقد بره رأيت كالذى حاج ابراهيم أو كالذى مر  
 وقال صاحب الكشف فيه الكاف زائدة والذى عطف على قوله الى الذى حاج عن الحسن  
 ان الماركان كافر بالبعث لا تنظامه مع عمرو وفي سلكه وكلمة الاستبعاد التي هي أنى يحيى  
 والاكثر انه عزير أراد أن يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه ابراهيم عليه السلام وأنى  
 يحيى اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واسعة فقام لقدرة المحيى (على قرية) هي

بيت المقدس حين خربه بختصر وهي التي خرج منها الالف (وهي خاوية على عروشها) ساقطة مع سقوطها أو سقطت السقوف ثم سقطت عليها الحيطان وكل من ترفع عرش (قال أني يحيى) أى كيف (هذه) أى أهل هذه (الله بعد موتها فأما الله مائة عام ثم بعثه) أى أحياء (قال) له ملك (كم لبثت قال لبثت يوماً وبعض يوم) بناء على الظن وفيه دليل جواز الاجتهاد روى انه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوماً ثم النفث فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم (قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك) روى ان طعامه كان تيناً وعنباً وشرابه عصيراً ولبناً فوجد التين والعنب كما جنبوا والشراب على حاله (لم يتغيره) لم يتغير والماء أصلية أو هاء سكت واشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء لان الاصل سنة والفعل سانهت يقال سانهت فلان أى عاملته سنة أو واولان الاصل سنة والفعل سانهت ومعناه لم يتغيره السنون لم يتسن يحنف الماء في الوصل وبأبوابها في الوقف حمزة وعلى (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه ونخرت وكان له حمار قد ربطه فبات وتفتت عظامه أو وانظر اليه سالماني مكانه كاربطنه وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير (ولجعل آية للناس) فلما ذلك بر بداحياء بعد الموت وحفظ مامه وقيل الواو عطف على محذوف أى ليعتبر ولجعل قبل أني قومه راكبا حمارا وقال أنا عزير فكذبوه فقال ها تروا التوراة فأخذ نذير رؤساء عن ظهر قلبه ولم يقرأ التوراة ظاهراً أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع الى منزله فرأى أولاده شيوخاً وهو شاب (وانظر الى العظام) أى عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من احيائهم (كيف نذرها) نحر كهوا ورفع بعضها الى بعض التركيب نذر بها بالراء مجازى وبصرى نحيبها (ثم نسكسوها) أى العظام (لحماً) جعل اللحم كاللباس مجازاً (فلما تبين له) فاعله مضمر تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) خذف الاول لدلالة الثاني عليه كقولهم ضربت بنى وضربت زيدا ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه يعنى أمر احياء الموتى قال أعلم على لفظ الامر حمزة وعلى أى قال الله له أعلم أو هو خاطب نفسه (واذ قال ابراهيم رب ارنى) بصرنى (كيف تحيى الموتى) موضع كيف نصب يحيى (قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) وانما قال له أولم تؤمن وقد علم انه أثبت الناس ايماناً بالحيى بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين وبلى ايجاب لما بعد النبي معناه بلى آمنت ولكن لأزيد سكونا وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال ونظائر الادلة أسكن القلوب وأزيد البصيرة فعلم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف الضرورى واللام تتعلق بمحذوف تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طمأنينة القلب (قال فخذ أربعة من الطير) طواوساً وديكاً وغراباً وحمامة (فصرهن اليك) وبكسر الصاد حمزة أى أملهن واضممنهن اليك (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) ثم جزعن وفرق

أجزاءهن على الجبال التي بحضرتك وفي أرضك وكانت أربعة أجبال أو سبعة جزأين  
وهمز أبوبكر (ثم ادعهن) قل لهن تعالين بأذن الله (يا أيها السعيا) مصدر في موضع  
الحال أي ساعيات مسرعات في طيرانهن أو في مشيهن على أرجلهن وإنما أمره بضمها إلى  
نفسه بعد أخذها ليتأملها ويعرف أشكلها وهايتها وحلاها لا تلتبس عليه بعد الأحياء  
ولا يتوهم أنها غير تلك وروى أنه أمر بأن يذب بها وينتفري بها ويقطعها ويفرق أجزاءها  
ويخلط ريشها ودماءها وحوملها وأن يسك رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال  
على كل جبل ربد من كل طائر ثم يصيح بها تعالين بأذن الله تعالى فجعل كل جزء يطير  
إلى الآخر حتى صارت جثثها ثم أقبلن فانضممن إلى رؤسهن كل جثة إلى رأسها (واعلم أن  
الله عزيز) لا يمتنع عليه ما يريد (حكيم) فيما يدبر لا يفعل إلا ما فيه الحكمة ولما برهن  
على قدرته على الأحياء حدث على الاتفاق في سبيل الله وأعلم أن من أنفق في سبيله فله في  
نفقته أجر عظيم وهو قادر عليه فقال (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) لا بد  
من حذف مضاف أي مثل نفقتهم (كمثل حبة) أو مثلهم كمثل بأذرحبة (أنبت سبع  
سنابل في كل سنبلة مائة حبة) المنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سنبلا أسند إليها  
الانبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء ومعنى أنباتها سبع سنابل أن تخرج ساقا يتشعب منه  
سبع شعب لكل واحد سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها مائة بين عيني المناظر  
والممثل به موجود في الدخن والذرة وربما فرخت ساق السبرة في الأرض القوية المغلة فيبلغ  
حجمها هذا المبالغ على أن التمثيل يصح وإن لم يوجد على سبيل الفرض والتقدير ووضع سنابل  
موضع سنابلات كوضع قر وموضع اقراء (والله يضاعف لمن يشاء) أي يضاعف تلك  
المضاعفة لمن يشاء لالكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين أو يزيد على سبعمائة لمن يشاء  
يضعف شامى ومكى (والله واسع) واسع الفضل والجود (عليم) بنيات المنفقين (الذين  
ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يقيمون ما أنفقوا منها) هو أن يعتد على من أحسن إليه  
بإحسانه ويريه أنه أصطنعه وأوجب عليه حقاله وكانوا يقولون إذا صنعتم صنعة فأنسوها  
(ولا أذى) هو أن يتناول عليه بسبب ما أعطاه ومعنى ثم أظهار التفاوت بين الاتفاق  
وترك المن والاذى وأن تركهما خبر من نفس الاتفاق كما جعل الاستقامة على الإيمان خيرا  
من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (لهم أجرهم عند ربهم) أي ثواب اتقاهم (ولا خوف  
عليهم) من محس الاجر (ولا هم يحزنون) من فوته أو لا خوف من العذاب ولا حزن  
بقوت الثواب وإنما قال هنا لهم أجرهم وفيما بعد فلهم أجرهم لأن الموصول هنا لم يضمن معنى  
الشرط وضمنه ثمة (قول معروف) رد جميل (ومقفرة) وعفوع السائل إذا وجد  
منه ما يتقبل على السؤال أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل (خير من صدقة يتبعها  
أذى) وصح الاخبار عن المبتدا التكررة لاختصاصه بالصفة (والله غني) لا حاجة له إلى  
منفق عن ويؤذى (حليم) عن معاجلة بالعقوبة وهذا وعد له ثم أكد ذلك بقوله (يا أيها

الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى كالذى) الكاف نصب صفة مصدر محذوف  
والتقدير ابطال امثل ابطال الذى (ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر)  
أى لا تبطلوا ثواب صدقاتكم باليمن والاذى كابطال المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس ولا  
يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورياء مفعول له (قله كمثل صفوان عليه تراب)  
مثله ونفقته التى لا ينفع بها البتة بحجر أملىس كان عليه تراب (فأصابه وابل) مطر عظيم  
القطر (فتركه صلدا) أجرد تقيما من التراب الذى كان عليه (لا يقدر وى على شئ مما  
كسبوا) لا يجدون ثواب شئ مما أنفقوا أو الكاف فى محل النصب على الحال أى لا تبطلوا  
صدقاتكم مما تبين الذى ينفق وإنما قال لا يقدر وى بعد قوله كالذى ينفق لأنه أراد بالذى  
ينفق الجنس أو الفريق الذى ينفق (والله لا يهدي القوم الكافرين) ماداموا مختارين الكفر  
(ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبذير ما أنفسم) أى وتصد بقالاسلام  
وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسم لأنه اذا أنفق المسلم ماله فى سبيل الله علم ان تصديقه وإيمانه  
بالثواب من أصل نفسه ومن اخلاص قلبه ومن لا ابتداء الغاية وهو معطوف على المفعول له  
أى لا ابتغاء والتبذير والمعنى ومثل نفقة هؤلاء فى زكاتها عند الله (كمثل جنة) بستان (بربوة)  
مكان مرتفع وخصها لان الشجر فيها أزكى وأحسن ثم ابر برة عاصم وشامى (أصابها وابل  
فانت أكلها) ثم ثمرها كلها نافع ومكى وأبو عمرو (ضعفين) مثلى ما كانت ثمر قبل بسبب  
الوابل (فان لم يصبا وابل فطل) فطر صغير القطر يكفيها الكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله  
بالجنة على البروة ونفقته الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكان كل واحد من المطرين  
يضعف أكل الجنة فكذلك تنفقهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بهار رضا الله تعالى  
زاكية عند الله زائدة فى زلفاهم وحسن حالهم عنده (والله بما تعملون بصير) يرى أعمالكم  
على اكثار واقلال ويعلم نياتكم فيهما من رياء واخلاص المهمة فى (أبوا أحدكم) لانكار  
(أن يكون له جنة) بستان (من نخيل وأعناب تحرى من تحنها الانهار له) اصحاب البستان  
(فيها) فى الجنة (من كل الثمرات) يريد بالثمرات المنافع التى كانت تحصل له فيها ولان الفضل  
والاعناب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكور وجعل الجنة منهما وان  
كانت محتوية على سائر الاشجار فقلبيها لهما على غيرهما ثم أردفهما ذكور كل الثمرات (وأصابه  
الكبر) الوالوالحال ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر والواو فى (وله ذرية ضعفاء)  
أولاد صغار الحال أيضا والجملة فى موضع الحال من الهاء فى أصابه (فأصابها اعصار) ربح  
تستدير فى الارض ثم تسطح نحو السماء كالعمود (فيه) فى الاعصار وارتفع (نار) بالظرف  
اذ جرى الظرف وصفا لاعصار (فاحترقت) الجنة وهذا مثل لمن يعمل الاعمال الحسنة  
رياء فاذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فيحمر عند ذلك حسرة من كانت له جنة جامعة  
للثمار فبلغ الكبر وله أولاد ضعفاء والجنة معاشهم فهلكت بالصاعقة (كذلك) كهذا البيان  
الذى بين فيما تقدم (بين الله لكم الآيات) فى التوحيد والدين (لعلكم تتفكرون) فتنبهوا

(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) من جياكمسوا بآتكم وفيه دليل وجوب  
الزكاة في أموال الفقارة (ومما أخرجنا لكم من الأرض) من الحب والنر والمعادن وغيرها  
والتقدير ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه حذف لذكر الطيبات (ولا تيمموا الخبيث)  
ولا تقصدوا المال الرديء (منه تنفقون) فخصونه بالاتفاق وهو في محل الحال أي ولا تيمموا  
الخبيث منفقين أي مقدسين النفقة (ولستم بأخذيه) وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم  
(الآن تمضوا فيه) إلا بان تسامحوا في أخذته وتترخصوا فيه من قولك أغمض فلان عن  
بعض حقه إذا غمض بصره ويقال للبائع أغمض أي لا تستقص كائنك لا تبصر وعن ابن  
عباس رضي الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف النر وشراره فهو أغمض (واعلموا أن الله  
غني) عن صدقاتكم (جيد) مستحق للحمد أو محمود (الشیطان يعدكم) في الاتفاق (الفقر)  
ويقول لكم إن عاقبة انفاقكم إن تنفقروا والوعد يستعمل في الخير والشر (وبأمركم  
بالفحشاء) ويغريكم على الفعل ومنع الصدقات أغراء الأمر بالمأمر والفاحش عند  
العرب البزيل (والله يعدكم) في الاتفاق (مغفرة منه) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلاً) وإن  
يخاف عليكم أفضل مما أنفقتم أو نوابا عليه في الآخرة (والله واسع) يوسع على من يشاء  
(علم) بأفعالكم ونياتكم (يؤتي الحكمة من يشاء) علم القرآن والسنة أو العلم النافع  
الموصل إلى رضا الله والعمل به والحكيم عند الله هو العالم العامل (ومن يؤت الحكمة)  
ومن يؤت يعقوب أي ومن يؤت الله الحكمة (فقد أوتي خيراً كثيراً) تنكير تعظيم أي  
أوتي أي خير كثير (وما يذكر إلا أولوا الألباب) وما يتنطق به جوامع الله الأذن والعقول السليمة  
أو العلماء العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الاتفاق (وما أنفقتم  
من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان (أو نذرت من نذر) في طاعة الله أو في معصيته  
(فإن الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات  
أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو يتنذرون في المعاصي أو لا يقفون بالنذور (من أنصار) ممن  
ينصرهم من الله ومنهم من عقابه (أن تبدوا الصدقات فنعما هي) فنعماً شيئاً أبداً لها وما نكرة  
غير موصولة ولا موصوفة والمخصوص بالمدح هي فنعما هي بكسر التون واسكان العين أبو عمرو  
ومدني غير ورش وفتح التون وكسر العين شامى وجزء وعلى وبكسر التون والعين غيرهم  
(وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء) وتصيبوها بمصارفها مع الاخفاء (فهو خير لكم) فالأخفاء  
خير لكم قالوا المراد صدقات التطوع والجهري في الفرائض أفضل لنفي التهمة حتى إذا كان  
الزكوي ممن لا يعرف باليسار كان أخفأؤه أفضل والتطوع إن أراد أن يقتدي به كان أظهاره  
أفضل (ونكفر) بالتون وجزم الرأفة مدني وجزء وعلى وبالياء ورفع الرأفة شامى وحفص  
وبالتون والرفع غيرهم فن جزم فقد عطف على محل الفاء وما بعده لأنه جواب الشرط ومن  
رفع فلي الاستئناف والياء على معنى يكفر الله (عنكم من سيئاتكم) والتون على معنى  
نحن نكفر (والله بما تعملون) من الأبداء والأخفاء (خبير) عالم (أيس عليك هدام)

لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين إلى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والاذى والاتفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك إلا أن تبلغهم النواهي فحسب (ولكن الله يهدي من يشاء) أو ليس عليك التوفيق على الهدى أو خلق الهدى وإنما ذلك إلى الله (وما تنفقوا من خير) من مال (فلا أنفسكم) فهو لا نفسكم لا ينفع به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول عليهم (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) وليست تنفقكم إلا ابتغاء وجه الله أى رضا الله ولطلب ما عندده بما بالسكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذى لا يوجه مثله إلى الله أو هذا فى معناه النهى أى ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) نوابه أضعافا مضاعفة فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن انفاقه وإن يكون على أحسن الوجوه وأجلها (وأنتم لا تظلمون) ولا تنقصون كقوله ولم تظلم منه شيئاً أى لم تنقص الجارفى (للفقراء) متعلق بمحذوف أى أعمد والفقراء أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هذه الصدقات للفقراء (الذين أحصوا رافى سبيل الله) هم الذين أحصرهم الجهاد فنفقهم من التصرف (لا يستطيعون) لا شغالهم به (ضربا فى الأرض) للكسب وقيل هم أصحاب الصفة وهم نحو من أربعمائة رجل من مهاجرى قریش لم تكن لهم مساكن فى المدينة ولا عشائر فكانوا فى صفة المسجد وهى سقيفة يتعلمون القرآن بالليل و يرضضون النوى بالنهار وكانوا يخرجون فى كل سرية بعشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فن كان عنده فضل أناهم به إذا أمسى (بحسبهم الجاهل) بحالهم بحسبهم وبابه شامى ويز بدوحزة وعاصم غير الأعرشى وهبيرة والباقون بكسر السين (أغنياء من التهف) مستغنين من أجل تعففهم عن المسئلة (تعرفهم بسيماهم) من صفرة الوجوه وورثانة الحال (لا يسألون الناس إلحافا) إلحافا قيل هو نفي السؤال والإلحاح جميعا كقوله \*على لأحب لا يهتدى بمناره\* يريد نفي المنار والاهتداء به والإلحاح هو الزوم وأن لا يفارق إلا بشئ يعطاه وفى الحديث أن الله يحب الحي الحلم التهف وييقض البدى السال الملحف وقيل معناه أنهم أن سألوا سألوا بابتلطف ولم يلحوا (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) لا يضيع عنده (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) هما حالان أى مسرين ومعلنين يعنى يعملون الاوقات والاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكلما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروها ولم يتعللوا بوقت ولا حال وقيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين تصدق باربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة فى السر وعشرة فى العلانية أو فى رضى الله عنه لم يملك إلا أربعة دراهم تصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية (فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الذين يأكلون الربوا (هو فضل مال خال عن العوض فى معاوضة مال بمال وكتب الربوا بالواو على لغة من يفخم كما كتبت الصلوة والزكوة وزيدت الألف بعدها تشبيها بواو الجمع (لا يقومون) إذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) أى المصروع لانه يتخبط فى المعاملة فجوزى على المقابلة والتخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء (من المس) من

الجنون وهو يتعلق بلا يقومون أى لا يقومون من المس الذي بهم الا كما يقوم المصروع أو  
يقيم أى كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة محجبان كالمصروعين  
تلك سيئاتهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقبل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا  
أكاة ترابا فأنهم يتوضون ويسقطون كالمصروعين لأنهم أكلوا الرابا بارأ الله في بطونهم حتى  
أنفلهم فلا يقدرّون على الايفاض (ذلك) العقاب (بانهم) بسبب انهم (قالوا) انما البيع مثل  
الرأوا) ولم يقل انما الرأوا بمثل البيع مع أن الكلام في الرأوا في البيع لأنه جىء به على طريقة  
المبالغة وهو انه قد بلغ من اعتقادهم في حل الرأوا انهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا  
به البيع (وأحل الله البيع وحرم الرأوا) انكار لتسويتهم بينهما إذا دخل مع الحرمة ضدان  
فأنى يتأملان ودلالة على أن القياس يهدمه النص لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم أحلال  
الله وتحريمه (فإن جاء موعدة من ربه) فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الرأوا  
(فاتهم) فبمع النهى وامتنع (فله ما سلف) فلا يؤخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول  
التعريم (وأمره إلى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة وليس من أمره البكم شيء فلا تطالبوه به  
(ومن عاد) إلى استعمال الرأوا في الزجاج أو إلى الرأوا مستحلا (فأولئك أصحاب النار هم فيها  
خالدون) لأنهم بالاستحلال صاروا كافرين لأن من أحل ما حرم الله عز وجل فهو كافر فأنما  
استحق الخلود وهذا تبين أنه لا تعلق للمعتزلة بهذه الآية في تحلله الفساق (يمحق الله الرأوا)  
يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه (ويربى الصدقات) ينمى ما يربى يدها أى يزيد  
المال الذي أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط  
(والله لا يحب كل كفار) عظيم الكفر باستحلال الرأوا (أنهم) متادفوا في الاشياء كلة (ان الذين  
آمَنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون) قبل المراد به الذين آمنوا تعريم الرأوا (بأيمانهم الذين آمنوا اتقوا الله وذروا  
ما بقى من الرأوا) أخذوا ما شرطوا على الناس من الرأوا بقيت لهم بقايا فاصروا وان يتروكها  
ولا يطلبا بها روى انها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل  
بالمال والرأوا (ان كنتم مؤمنين) كاهى الإيمان فان دليل كاله امثال الماء وره (فان لم تفعلوا  
فأذنوا بحرب من الله ورسوله) فأعلموا بها من أذن بالشئ إذا علم يؤيده قراءة الحسن فايقنوا  
فأذنوا بحزمة وأبو بكر غير ابن غالب فأعلموا بها غيركم ولم يقل بحرب الله ورسوله لأن هذا أبلغ  
لأن المعنى فأذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى انها لما نزلت قالت  
ثقيف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتباء (فلكم رؤس أموالكم  
لا تظلمون) المديونين بطاب الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالتقصان منها (وان كان ذو عسرة)  
وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة ذواعسار (فقطرة) فالحكم أوفلا من نظرة أى  
انظار (إلى عسرة) يساره عسرة نافع وهما الغتان (وان تصدقوا) بالتصفيص عاصم أى  
تصدقوا برؤس أموالكم أو بعضها على من أعسر من غرمائكم وبالتشديد غيره

فالتفقيف على حذف إحدى التاءين والتشديد على الإدغام (خير لكم) في القيامة وقيل  
أريد بالتصدق الانظار لقوله عليه السلام لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له بكل يوم  
صدقة (إن كنتم تعلمون) أنه خير لكم فتعملوا به جعل من لا يعمل به وإن علمه كانه لا يعلمه  
(واتقوا يوم ترجعون فيه إلى الله) ترجعون أبو عمرو وفرج لا زم ومتعد قيل هي آخرة نزل  
بها جبريل عليه السلام وقال ضعها في رأس المائتين وثمانين من البقرة وعاش رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما واحدا وثمانين أو سبعة أيام أو ثلاث ساعات  
(ثم نوفي كل نفس ما كسبت) أي جزاء ما كسبت (وهم لا يظلمون) بنقصان الحسنات  
وزيادة السيئات (يا أيها الذين آمنوا إذا نذرتن بدين) أي إذا نذرتن بعضكم بعضا يقال داينت  
الرجل إذا عاملته بدين معطيا أو أخذ (إلى أجل مسمى) مدة معلومة كالخصاد أو الدياس أو  
رجوع الحاج وأما احتيج إلى ذكر الدين ولم يقل إذا نذرتن إلى أجل مسمى ليرجع الضعير  
إليه في قوله (فاكتبوه) إذ لو لم يذكروا لوجب أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك  
الحسن ولأنه أبين لتوزيع الدين إلى مؤجل وحال وأما أمر بكتابة الدين لأن ذلك أوثق  
وأمن من التسيان وأبعد من الجحود والمعنى إذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه والأمر  
للدب وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم  
المضمون إلى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية وفيه دليل على اشتراط الأجل في السلم  
(وليكتب يمينكم) بين المتدائنين (كاتب بالعدل) هو متعلق بكتابة صفة له أي كاتب مأمون  
على ما يكتب يكتب بالاحتياط لا يزد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص وفيه دليل أن يكون  
الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يحجى مكتوبه معد لا بالشرع وهو أمر للمتدائنين بتخير  
الكاتب وأن لا يستكتبوا الا فقيها دينا حتى يكتب ما هو متفق عليه (ولا ياب كاتب) ولا يمنع  
واحد من الكتاب (أن يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وكما  
منعلق بأن يكتب (فليكتب) تلك الكتابة لا يعدل عنها (ولجل الذي عليه الحق) ولا يكن  
المملى الامن وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته واقرار به فيكون ذلك  
اقرارا على نفسه بلسانه والاملاء والاملاء لغتان (وليتق الله ربه) وليتق الله الذي عليه الدين  
ربه فلا يمتنع عن الاملاء فيكون جحود الكل حقه (ولا يفس منه شيئا) ولا ينقص من الحق  
الذي عليه شيئا في الاملاء فيكون جحودا لبعض حقه (فإن كان الذي عليه الحق سفها) أي  
مجنونا لأن السفه خفة في العقل أو مجبورا عليه لتبذيره وجهه بالتصرف (أو ضيعا) صديعا  
(أو لا يستطيع أن يعمل هو) لحي به أو خرس أو جهل باللغة (فليمل وليه) الذي يلى أمره  
ويقوم به (بالعدل) بالصدق والحق (واشهدوا شهدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهدان  
على الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الاسلام وشهادة  
الكفار بعضهم على بعض مقبولة عندنا (فإن لم يكونا) فإن لم يكن الشاهدان (رجلين) فرجل  
واحد (فليشهد رجل واحد) فأن شهد الرجل مع النساء تقبل فيما عدا الحدود والقصاص



(من ترضون من الشهداء) ممن تعرفون عدالتهم وفيه دليل على أن غير المرضى شاهد (أن  
تضل احدهما فتدكر احدهما الاخرى) لاجل أن تنسى احدهما الشهادة فتدكرها  
الاخرى ان تضل احدهما على الشرط فتدكر بالرفع والتشديد جزء كقوله ومن عاد  
فينتقم الله منه فتدكر بالنصب مكي وبصرى من الذكركر لامن الذكركر (ولايأب الشهداء  
اذا مادعوا) لاداء الشهادة واللفعل لثلاثوى حقوقهم وسماهم شهداء قبل العمل تنزيلا لما  
يشارف منزلة الكائن فالاول للفرض والثاني للندب (ولاتسأموا) ولا تسألوأقال الشاعر  
سئمت تكاليف الحياة ومن يعش \* ثمانين حولا لا أبالك يسأم  
والضمير في (أن تكتبوه) للدين أوالحق (صغيرا أوكبيرا) على أى حال كان الحق من صغر  
أو كبر وفيه دلالة جواز السلم في الثياب لان ما يكال أو يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وإنما  
يقال في الذرعى ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن تكتبوه مخفرا أو مشعبا (الى أجله)  
الى وقته الذى اتفق الغريمان على تسميته (ذلكم) اشارة الى أن تكتبوه لانه فى معنى  
المصدر أى ذلك الكتب (أقسط) أعدل من القسط وهو العدل (عند الله) ظرف لا قسط  
(وأقوم للشهادة) وأعون على اقامة الشهادة وبني فعلا التفضيل أى أقسط وأقوم من أقسط  
وأقم على مذهب سيبويه (وأذى أن لاترتابوا) وأقرب من انتفاء الريب للشاهد والحاكم  
وصاحب الحق فانه قد يقع الشك فى المقدار والصفات واذا رجعوا الى المكتوب زال ذلك  
وألف أدنى منقلبة من واولا لانه من الدنو (الأن تكون تجارة حاضرة) عامم أى الآن تكون  
التجارة تجارة أو الآن تكون المعاملة تجارة حاضرة غير تجارة حاضرة على كان التامة أى الآن  
تقع تجارة حاضرة أو هى ناقصة والاسم تجارة حاضرة والخبر (تدبرونها) وقوله (بينكم) ظرف  
لتدبرونها ومعنى ادارتها بينهم تعاطيا يدايد (فليس عليكم جناح أن لاتكتبوها) يعنى  
الأن تكتبوها أو اياها بجزأ يدايد فلا بأس أن لاتكتبوها لانه لايتوهم فيه مايتوهم فى التدابن  
(وأشهدوا اذا تبايعتم) أمر بالشهاد على التبايع مطلقا ناجزا أو كالثلاثة أحوط وأبعد من  
وقوع الاختلاف أو أريد به وأشهدوا اذا تبايعتم هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على ان  
الشهاد كافي فيه دون الكتابة والامر للندب (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحفل البناء  
للفاعل لقراءة عمر رضى الله عنه ولا يضارر وللفعول لقراءة ابن عباس رضى الله عنهما ولا  
يضارر والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهما وعن التعريف  
والزيادة والتقصان والنهى عن الضرار بهما بأن يعجلان عن مهم ويلزأ أولا يعطى الكاتب  
حقه من الجعل أو يحمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد (وان تفعلوا) وان تضاروا (فانه) فان  
الضرار (فسوق بكم) مأثم (واتقوا الله) فى مخالفة أو امره (ويعلمكم الله) شرائع دينه (والله  
بكل شئ عليم) لا يلحقه سهو ولا قصور (وان كنتم) أيها المندابنون (على سفر) مسافرين  
(ولم تجدوا كاتبافرن) فراهان مكي وأبو عمرو وأى فالذى يستوثق به رهن وكلاهما جمع رهن  
كقف وسقف وبغل وبغال ورهن فى الاصل مصدر سمي به ثم كسر تكسير الاسماء ولما

كان السفر مظنة لا عواز الكتب والاشهاد أمر على سبيل الارشاد الى حفظ المال من كان  
 على سفر بأن يقيم التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتب والاشهاد لان السفر شرط تجويز  
 الارتهان وقوله (مقبوضة) يدل على اشتراط القبض لا كما زعم مالك ان الرهن يصح بالإيجاب  
 والقبول بدون القبض (فان أمن بعضكم بعضاً) فان أمن بعض الدائنين بعض المدينين  
 بحسن ظنه به فلم يتوثق بالكتابة والشهود والرهن (فليؤد الذي ائتمن أمانته) دينه وائتمن  
 اقتل من الامن وهو حث للمدين على أن يكون عند ظن الدائن وأمنه منه وائتمانه له وان  
 يؤدي اليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتعن منه وسمى الدين أمانة وهو مضمون لائتمانه عليه  
 بترك الارتهان منه (وليتق الله ربه) في انكار حقه (ولا تكفوا الشهادة) هذا خطاب للشهود  
 (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) ارتفع قلبه بآثمه على الفاعلية كانه قبل فانه يآثم قلبه أو بالابتداء  
 وآثم خبر مقدم والجملة خبران وانما أسند الى القلب وحده والجملة هي الآثمة لا القلب وحده  
 لان كتمان الشهادة أن يضرها في القلب ولا يتكلم بها فلما كان انما مقترفاً كتساباً بالقلب  
 أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها يبلغ كما نقول هذا بما أبصرته عيني وبما  
 سمعته أذني وبما عرفه قلبي ولان القلب رئيس الاعضاء والضغطة التي ان صلحت صلح الجسد  
 كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقد تمسك الاسم في أصل نفسه وملاك أشرف  
 مكان منه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح الا ترى ان أصل الحسنات  
 والسيئات الايمان والكفر وهما من أفعال القلوب واذا جعل كتمان الشهادة من آثام  
 القلوب فقد شهد له بانه من معاصم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أكبر الكبائر  
 الاشرار بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة (والله بما تعملون) من كتمان الشهادة واطهارها  
 (علم) لا يخفى عليه شيء (الله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (وان تبدوا ما في  
 أنفسكم أو تخفوه) يعني من سوء (يحاسبكم به الله) يكافئكم ويحازيكم ولا تدخل الوسوس  
 وحديث النفس فيما يخفيه الانسان لان ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده  
 وعزم عليه والحاصل ان عزم الكفر كفر وخطرة الذنوب من غير عزم معقود وعزم الذنوب  
 اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما اذا هم بسيئة وهو ثابت على ذلك الا انه منع  
 عنه بما منع ليس باختياره فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعليه أي بالعزم على الزنا لا يعاقب  
 عقوبة الزنا وهل يعاقب عقوبة عزم الزنا قيل لا لقوله عليه السلام ان الله عفا عن أمي  
 ما حدثت به أنفسها لم نعمل أو نتكلم به أو الجهور على ان الحديث في الخطرة دون العزم وأن  
 المؤاخظة في العزم نابتة واليه مال الشيخ أبو منصور وشمس الاثمة الحلواني رحمهما الله والدليل  
 عليه قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة الآية وعن عائشة رضي الله عنها ما هم  
 العبد بالمعصية من غير عمل يعاقب على ذلك بما يلحقه من الهم والحزن في الدنيا وفي أكثر  
 التفسيرات لما نزلت هذه الآية جزعت الصحابة رضي الله عنهم وقالوا أنؤاخذ بكل ما حدثت  
 به أنفسنا فنزل قوله آمن الرسول الى قوله لا يكاف الله نفس الا وسعها الهاما كسبت وعاياما

اكتسبت فتعلق ذلك بالكسب دون العزم وفي بعضها انها نسخت بهذه الآية والمحققون على ان التسخير يكون في الاحكام لا في الاخبار (فيفقر لمن يشاء ويعذب من يشاء) برفعهما شامى وعاصم أى فهو يغفر ويعذب ويجزهما غيرهم عطفا على جواب الشرط وبالادغام أبو عمرو وكذا في الاشارة والبشارة وقال صاحب الكشف مدغم الراء في اللام لاحن مخطئ لان الراء حرف مكرر فيصير بمنزلة المضاعف ولا يجوز ادغام المضاعف وراويه عن أبى عمرو مخطئ مرتين لانه يلحن وينسب الى أعلم الناس في العربية ما يؤذن بجعل عظيم (والله على كل شيء) من المغفرة والتعذيب وغيرهما (قدير) قادر (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون) ان عطف المؤمنين على الرسول كان الضمير الذي التنوين نائب عنه في (كل) راجعا الى الرسول والمؤمنون أى كلهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ووقف عليه وان كان مبتدأ كان عليه كل مبتدأ أنا وانا والتقدير كل منهم وآمن خبر المبتدأ الثانى والجملة خبر الاول وكان الضمير للمؤمنين ووجه ضمير كل فى آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكتابه حمزة وعلى يعنى القرآن أو الجنس (لا تفرق) أى يقولون لا تفرق بل تؤمن بالكل (بين أحد من رسله) أحدي معنى الجمع ولذا دخل عليه بين وهو لا يدخل الا على اسم يدل على أكثر من واحد تقول المال بين القوم ولا تقول المال بين زيد (وقالوا سمعنا) أجبنا قولك (وأطعنا) أمرك (غفرانك) أى اغفر لنا غفرانك فهو منصوب بفعل مضمهر (ربنا واليك المصير) المرجع وفيه اقرار بالبعث والجزاء الآية تدل على بطلان الاستثناء في الايمان وعلى بقاء الايمان لمركب الكسائر (لا يكلف الله نفسا) محكى عنهم أو مستأق (الاوسعها) الا طاقتها وقدرتها لان التكليف لا يرد الا بفعل يقدر عليه المكلف كذا في شرح التأويلات وقال صاحب الكشف الوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه أى لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى غاية الطاقة والمجهود فقد كان في طاقة الانسان أن يصلى أكثر من الجنس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة (لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر وخص الخير بالكسب والشر بالاكتساب لان الافتعال للأنكماش والنفس تنكماش في الشر وتنكشف للخير (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) تركنا أمرنا أو أمارك سهوا (أو أخطانا) ودل هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطا خلافا للمعتزلة لا مكان العز عنهما في الجملة ولولا جواز المؤاخذة بهما لم يكن السؤال معنى (ربنا ولا تحمل علينا اصرار) عباءا بصرح حامله أى يحبس مكانه لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلود والثوب وغير ذلك (كأحلمته على الذين من قبلنا) كاليهود (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النازلة بمن قبلنا (واعف عنا) امح سيائنا (واغفر لنا) واستر ذنوبنا وليس يتكرار فالاول للكسائر والثاني للصغائر (وارحنا) بتثقيل ميزاننا مع افلاسنا والاول من المسخ والثاني من الخسف والثالث من الفرق (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو

ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فمن حق المولى أن ينصر عبده في الحديث من قرأ آمن الرسول إلى آخره في ليلة كفتاه وفيه من قرأها بعد العشاء الآخرة اجزأناه عن قيام الليل ويجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة لما روى عن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وقال بعضهم يكره ذلك بل يقال قرأت السورة التي نذكر فيها البقرة والله أعلم

﴿سورة آل عمران نزلت بالمدينة وهي مائتا آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم الله) حركت الميم لالتقاء الساكنين أعني سكنها وسكون لام الله وفصت خفة الفتحة ولم تكسر الياء وكسر الميم قبلها تحاميا عن توالي الكسرات وليس قطع الميم لسكونها وسكون ياء قبلها إذ لو كان كذلك لوجب قصها في حم ولا يصح أن يقال إن قطع الميم هو فتحة همزة الله نقلت إلى الميم لأن تلك الهمزة همزة وصل تسقط في الدرج وتسقط معها حركاتها ولوحاز نقل حركتها لجاز أثباتها وأثبتها غير جائز وأسكن يزيد والاعشى الميم وقطعا الألف والباقيون يوصل الألف وفتح الميم والله مبتدئ (لا اله الا هو) خبره وخبر لا مضمير والتقدير لا اله في الوجود الا هو وهو في موضع الرفع بدل من موضع لا واسمه (الحى القيوم) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحى أو بدل من هو والقيوم فيعمل من قام وهو القائم بالقسط والقائم على كل نفس بما كسبت (نزل) أى هو نزل (عليك الكتاب) القرآن (بالحق) حال أى نزله حقائبا (مصدقا لما بين يديه) لما قبله (وأنزل التوراة والإنجيل) هما اسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والتجمل ووزنهما بفعله وافتعل إنما يصح بعد كونهما عربيين وإنما قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والإنجيل لأن القرآن نزل مفصلا ونزل الكتابان جملة (من قبل) من قبل القرآن (هدى للناس) لقوم يسي وعيسى أوجيع الناس (وأنزل الفرقان) أى جنس الكتب لأن الكل يفرق بين الحق والباطل أو الزبور أو كرى ذكر القرآن بما هو نعمت له تفخيم شأنه (إن الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام) ذو عقوبة شديدة لا يقدر على مثلها منتقم (إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) أى في العالم فعبث عنه بالسماء والأرض أى هو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجازيهم عليه (هو الذى يصوركم في الأرحام كيف يشاء) من الصور المختلفة (لا اله الا هو العزيز) في سلطانه (الحكيم) في تدبيره روى أنه قدم وفد بني نجران وهم ستون راكبا أميرهم العاقب وعمدتهم السيد وأسقفهم وحبرهم أبو حارثة خاصموا فى أن عيسى إن لم يكن ولدا لله فن أبوه فقال عليه السلام الستم تعلمون أنه لا يكون ولدا الا وهو يشبه أباه فالأبى قال الم تعلمون أن الله تعالى حى لا يموت وعيسى يموت وإن ريناقيم على العباد يحفظهم ويرزقهم وعيسى لا يقدر على ذلك وأنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء

وعيسى لا يعلم الا ما علم وانه صور عيسى في الرحم كيف شاء فحملته أمه ووضعته وأرضعته  
وكان يأكل ويحدث وورثا منزه عن ذلك كله فاقطعوا فنزل فيهم صدر سورة آل عمران الى بضع  
ونعمان آية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) القرآن (منه) من الكتاب (آيات محكمات)  
أحكمت عبارتها بان حفظت من الاحتمال والاشتباه (من أم الكتاب) أصل الكتاب  
تحمل المتشابهات عليها وترد اليها (وأخر) وآيات آخر (متشابهات) مشبهات بمحملات  
ومثال ذلك الرحمن على العرش استوى فالاسواء يكون بمعنى الجلوس وبمعنى القدرة  
والاستيلاء ولا يجوز الاول على الله تعالى بدليل المحكم وهو قوله ليس كمثل شيء والمحكم  
ما أمر الله به في كل كتاب أنزله نحو قوله قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الآيات  
وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه الآيات والمتشابه ما وراه او ما لا يحتمل الا وجهها واحدا  
وما احتمل أوجهها او ما يعلم تأويله وما لا يعلم تأويله او الناسخ الذي يعمل به والمنسوخ  
الذي لا يعمل به وانما لم يكن كل القرآن محكما في المتشابه من الاجتهاد به والتمييز  
بين الثابت على الحق والمترنزل فيه ولما في تفادح العلماء وانعابهم القرائح في استخراج  
معانيه ورده الى المحكم من القوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله تعالى  
(فأما الذين في قلوبهم زيغ) ميل عن الحق وهم أهل البدع (فتبعون ما تشابه) فيتعلقون  
بالمتشابه الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطاق للمحكم ويحتمل ما يطابقه من قول  
أهل الحق (منه اجزاء الفتنة) طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلواهم (واجزاء تأويله)  
وطلب أن يؤولوه التأويل الذي يشبهونه (وما يعلم تأويله الا الله) اى لا يهتدى الى تأويله  
الحق الذي يجب أن يحتمل عليه الا الله (والراسخون في العلم) والذين رسخوا اى ثبتوا فيه  
وتمكنوا وعضوا فيه بضرس قاطع مستأنف عند الجمهور والوقف عندهم على قوله الا الله  
وفسروا المتشابه بما استأنف الله بعلمه وهو مبتدأ عندهم والخبر (يقولون آمنا به) وهو  
ثناء منه تعالى عليهم بالإيمان على التسليم واعتقاد الحقيقة بلا تكيف وفائدة انزال المتشابه  
الايمان به واعتقاد حقيقة ما أراد الله به ومعرفة قصور افهام البشر عن الوقوف على ما لم  
يجعل لهم اليه سبيلا وبعضه قراءة آنى ويقول الراسخون وعبد الله ان تأويله الا عند الله  
ومنهم من لا يقف عليه ويقول بأن الراسخين في العلم يعلمون المتشابه ويقولون كلام  
مستأنف موضح لحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل يقولون آمنا به اى بالمتشابه  
او بالكتاب (كل) من متشابهه ومحكمه (من عند ربنا) من عند الله الحكيم  
الذي لا يتناقض كلامه (وما يعضد) وأصله يتذكر (الا أولوا الاباب)  
أصحاب العقول وهو مدح للراسخين بالقاء الذهن وحسن التأمل وقيل يقولون حال من  
الراسخين (ربنا لا ترغ قلوبنا) لانها عن الحق بخلاف الميل في القلوب (بعد اذهد بتنا)  
للعمل بالحكم والتسليم للمتشابه (وهب لنا من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق  
والثبوت (انك أنت الوهاب) كثير الهبة والآية من مقول الراسخين ويحتمل الاستثناف

أى قولوها وكذلك التى بعد ها وهى ( ربنا انك جامع الناس ليوم ) أى تجمعهم لحساب  
 يوم أولجزاء يوم ( لا ريب فيه ) لاشك فى وقوعه ( ان الله لا يخلف الميعاد ) الموعد والمعنى  
 أن الالهية تنافى خلف الميعاد كقولك ان الجواز لا يخيب سائله أى لا يخلف ما وعده المسلمين  
 والكافرين من الثواب والعقاب ( ان الذين كفروا ) برسول الله ( ان تغنى ) تنفع أو  
 تدفع ( عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله ) من عذابه ( شيئاً ) من الاشياء ( وأولئك هم  
 وقود النار ) حطبها ( كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ) الدأب مصدر دأب فى  
 العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل  
 تقديره دأب هؤلاء الكفرة فى تكذيب الحق كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم  
 أو منصوب المحل بلن تغنى أى لن تغنى عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك كدأب بلاهم حيث  
 كان أبو عمر و ( كذبوا بآياتنا ) تفسير لدأبهم بما فعلوا أو فعل بهم على انه جواب سؤال  
 مقدر عن حالهم ويجوز أن يكون حالاً أى قد كذبوا ( فأخذهم الله بذنوبهم ) بسبب ذنوبهم  
 يقال أخذته بكذا أى جازيته عليه ( والله شديد العقاب ) شديد عقابه فلا ضافة غير محضة  
 ( قل للذين كفروا ) هم مشركو مكة ( ستغلبون ) يوم بدر ( وتحشرون الى جهنم )  
 من الجهنام وهى بئر عميقة وبالياء فهما حمزة وعلى ( وبئس المهاد ) المستقر جهنم ( قد كان  
 لكم آية ) الخطاب لمشركى قريش ( فى قنتين التقتا ) يوم بدر ( فتة تقانل فى سبيل الله )  
 وهم المؤمنون ( وأخرى ) وثمة أخرى ( كافرة برؤسهم مثلهم ) يرى المشركون المسلمين  
 مثلى عدد المشركين ألفين أو مثلى عدد المسلمين ستمائة ونيقاً وعشرين أراهم الله آياهم مع  
 قتلهم أضعافهم ليا يومهم ويحبسون عن قتالهم ترؤسهم نافع أى ترون يا مشركى قريش المسلمين  
 مثلى فتشكم الكافرة أو مثلى أنفسهم ولا يناقض هذا ما قال فى سورة الانفال ويقلل لكم فى  
 أعينهم لانهم قالوا أولاً فى أعينهم حتى اجترأ عليهم فلم اجتمعوا كثروا فى أعينهم حتى  
 غلبوا فكان التقليل والتكثير فى حالتين مختلفتين ونظيره من المحمول على اختلاف  
 الاحوال فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انفس ولا جان وقفوههم انهم مسئولون وتقليلهم تارة  
 وتكثيرهم أخرى فى أعينهم أبلغ فى القدرة واطهار الآية ومثلهم نصب على الحال لأنه من  
 رؤية العين بدليل قوله ( رأى العين ) يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها ( والله  
 يؤيد بنصره من يشاء ) كأيد أهل بدر يتكثيرهم فى أعين العدو ( ان فى ذلك ) فى تكثير  
 القليل ( لعبرة ) لعظة ( لاولى الابصار ) لذوى البصائر ( زين للناس ) المزين هو  
 الله عند الجمهور لا ابتلاء كقوله انا جعلنا ما على الارض زينة لها لتبأوه دليله قراءة مجاهد  
 زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان ( حب الشهوات ) الشهوة توفان  
 النفس الى الشيء جعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها ممتناة كانه أراد  
 تخصيصها بتسميتها شهوات اذ الشهوة مستردة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على  
 نفسه بالبهيمة ( من النساء ) والاماء داخله فيها ( والبنين ) جمع ابن وقد يقع فى غير هذا

الموضع على الذكور والاناث وهذا ريبه الذكور فهم المشتهون في الطباع والمعدون  
 للدفاع (والفناطير) جمع قنطار وهو المال الكثير قيل ملء مسك ثورا ومائة ألف  
 دينار ولقد جاء الاسلام وعمكة مائة رجل قد قنطروا (المنقطرة) المنضدة أو المدفونة  
 (من الذهب والفضة) سعى ذهب السرعة ذهابه بالاتفاق وفضة لانها تنفرق بالاتفاق  
 والنقص التفرق (والخيل) سميت به لاختيارها في مشيها (المسومة) المعلمة من  
 السومة وهي العلامة أو المربعة من أسام الدابة وسومها (والانعام) هي الازواج الثمانية  
 (والحرث) الزرع (ذلك) المذكور (متاع الحيوة الدنيا) يتمتع بها في الدنيا (والله  
 عنده حسن الحساب) المرجع ثم زهدهم في الدنيا فقال (قل أؤنبئكم بخبر من ذلكم) من  
 الذي تقدم (الذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير  
 من ذلكم جنات مبدء اول الذين اتقوا أخبره (بحرى من تحتها الانهار) صفة لجنات ويجوز  
 أن يتعلق اللام بخير واخص المتقين لانهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على هوجنات  
 وتنصرف قراءة من قرأ جنات بالجر على البدل من خير (خالدين فيها وازواج مطهرة  
 ورضوان من الله) أى رضا الله (والله بصير بالعباد) عالم بأعمالهم فيجازيهم عليها أو بصير  
 بالذين اتقوا بأحوالهم فلذا أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع  
 أو جرح صفة للثنين أو للعباد (ربنا اننا آمننا) اجابة لدعوتك (فاغفر لنا ذنوبنا) انجازا  
 لوعذك (وقناعذاب النار) بفضلك (الصابرين) على الطاعات والمصائب وهو نصب  
 على المدح (والصادقين) قولاً باخبار الحق وفعلاً باحكام العمل ونية بامضاء العزم (والفاتنين)  
 الداعين أو الطاعين (والمنفقين) المتصدقين (والمستغفرين بالاسهار) المصلين أو طالبي  
 المغفرة وخص الاسهار لانه وقت اجابة الدعاء ولانه وقت الخلوة قال لقمان لابنه يا بني لا يكن  
 الديك أكيس منك ينادى بالاسهار وانت نائم والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على  
 كمالهم في كل واحدة منها ولا شعار بان كل صفة مستقلة بالمدح (شهد الله) أى حكم أو قال (أنه)  
 أى بانه (لا اله الا هو والملائكة) بما عاينوا من عظيم قدرته (وأولوا العلم) أى الانبياء  
 والعلماء (فأما بالقسط) مقبلاً للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال وينيب ويعاقب وما  
 يأمر به عباد من انصاف بعضهم لبعض والعمل على التسوية فيما بينهم وانتصابه على انه حال  
 مؤكدة من اسم الله تعالى أو من هو وأما جاز افراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو  
 قلت جاز بدو عمر ورا كماله بجزء لمدام الالباس فانك لو قلت جاءني زيد وهندرا كبا جاز لتميظه  
 بالذكورة أو على المدح وكرر (لا اله الا هو) للتأكيد (العزير الحكيمة) رفع على الاستشاف  
 أى هو العزيز وايس بوصف له ولان الضمير لا يوصف يعنى انه العزيز الذى لا يقاب الحكيمة  
 الذى لا يعدل عن الحق (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة أن الدين على البدل من  
 قوله أنه لا اله الا هو أى شهد الله أن الدين عند الله الاسلام قال عليه السلام من قرأ الآية عند  
 منامه خلق الله تعالى منها سبعين ألف خلق يستغفرون له الى يوم القيامة ومن قال به دها وأنا

أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة يقول الله تعالى يوم  
 القيامة ان اعبدني عندى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبيد الجنة (وما اختلف  
 الذين اوتوا الكتاب) اى اهل الكتاب من اليهود والنصارى واختلفا فهم انهم تركوا الاسلام  
 وهو التوحيد فثلث النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله (الامن بعدم اجاءهم العلم) انه الحق  
 الذى لا يحيد عنه (بغيا بينهم) اى ما كان ذلك الاختلاف الاحسد ايتنهم وطلب ايمانهم للرياسة  
 وحفظ الدين واواستتباع كل فريق ناسا لاشبهة فى الاسلام وقيل هو اختلاف فهم فى نبوة محمد  
 عليه الصلاة والسلام حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هم النصارى واختلفا فهم فى امر  
 عيسى بعدم اجاءهم العلم انه عبد الله ورسوله (ومن يكفر بايات الله) بحججه ودلائله (فان الله  
 سريع الحساب) سريع المجازاة (فان حاجوك) فان جادلوك فى ان دين الله الاسلام والمراد  
 بهم وقد نبى نجران عند الجمرة (فقل أسلمت وجهي لله) اى اخلصت نفسي وجملي لله وحده  
 لم اجعل فيها الغيرة شريكا بان اعبدوا دعو الهامه يعنى ان دينى دين التوحيد وهو الدين القويم  
 الذى ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندى وما جئت بشئ يبدى حتى تجادلونى فيه ونحوه قل  
 يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا فهو دفع  
 للمحاجة بان ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو اليقين الذى لا شك فيه فامعنى المحاجة فيه  
 (ومن اتبعن) عطف على التامع اسلمت اى اسلمت انا ومن اتبعنى وحسن للفصل ويجوز ان  
 يكون الواو بمعنى مع فيكون منعولا معه ومن اتبعنى فى الحالين سهل ويعقوب وافق أبو عمرو فى  
 الوصل وجهى مدنى وشامى وحفص والا عشى والبرجمى (وقل للذين اوتوا الكتاب) من  
 اليهود والنصارى (والامين) والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب (أسلمتم) هم من اتبعن  
 كوفى يعنى انه قد اتاكم من البيانات ما يقتضى حصول الاسلام فهل أسلمتم أم أتم بعد على  
 كفركم وقيل لفظه لفظ الاستفهام ومعهناه الامر اى أسلموا وكفه هل أتم منهن اى اتبوا  
 (فان اسلموا فقد اهتدوا) فقد اصابوا الرشيد حيث خرجوا من الضلال الى الهدى (وان تولوا  
 فاعلم عليكم البلاغ) اى لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا أن تبلغ الرسالة وتنبه على  
 طريق الهدى (والله بصير بالعباد) فيجازيهم على اسلامهم وكفرهم (ان الذين يكفرون  
 بايات الله ويقتلون النبيين) هم اهل الكتاب راضون بقتل آبائهم الانبياء (بغير حق) حال  
 مؤكدة لان قتل النبي لا يكون حقا (ويقتلون الذين يأمرون) ويقاتلون حمزة (بالقسط)  
 بالعدل (من الناس) اى سوى الانبياء قال عليه السلام قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين  
 نبيا من أول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة واثنى عشر رجلا من عباد بنو اسرائيل فامروا  
 قتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا فى آخر النهار من ذلك اليوم (فبشرهم  
 بعذاب أليم) دخلت القاء فى خبر ان تتضمن اسمها معنى الجزاء كانه قيل الذين يكفرون  
 فبشرهم بعذاب أليم بمعنى من يكفر فبشرهم وهذا لان ان لا تغير معنى الابتداء فهمى للتحقيق  
 فكان دخولها كلا دخول ولو كان مكانها ليت ولعل لا تمتنع دخول القاء (أولئك الذين



حبطت اعمالهم) أى ضاعت (فى الدنيا والآخرة) فلهم اللعنة واخرى فى الدنيا والعذاب  
 فى الآخرة (وما لهم من ناصرين) جمع لوقف رؤس الآتى والأفلا واحد النكرة فى النفي  
 بعم (ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أخبار اليهود وانهم حصلوا نصيبا وأفرا  
 من التوراة ومن التبعية أولبيان (يدعون) حال من الذين (الى كتاب الله) أى التوراة  
 أو القرآن (ليحكم بينهم) جعل حاكما حيث كان سبيلا الحكم أو ليحكم النبي روى انه عليه السلام  
 دخل مدراسهم فدعاهم فقال له نعم بن عمرو والحرف بن زيد على أى دين أنت قال النبي  
 عليه السلام على ملة إبراهيم قالان إبراهيم كان يهوديا قال لهما ان يئتنا وبئناكم التوراة فلهما  
 البهاقيا (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بان الرجوع الى كتاب الله واجب  
 (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الاعراض ديدنهم (ذلك بانهم قالوا ان تمسنا النار ألاأما  
 معدودات) أى ذلك التولى والاعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم  
 فى الخروج من النار بعد أيام قلائل وهى أربعون يوما أو سبعة أيام وذلك مبتدأ أو بانهم خبره  
 (وغيرهم فى دينهم ما كانوا يفترون) أى غيرهم افتراؤه على الله وهو قولهم نحن أبناء الله  
 وأحباءه فلا يعذبنا بذنوبنا المدة يسيرة (فكيف اذا جمعناهم ليوم) فكيف يكون حالهم  
 فى ذلك الوقت (لارىب فيه) لا شك فيه (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ما كسبت  
 (وهم) يرجع الى كل نفس على المعنى لانه فى معنى كل الناس (لا يظلمون) بزيادة فى  
 سيئاتهم ونقصان فى حسناتهم (قل اللهم الميم عوض من ياولد الا يجمعان وهذا بعض  
 خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء فى القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف  
 ويقطع همزة فى ياء الله وبالتفخيم (مالك الملك) تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف  
 الملاك فيما يملكه وهونداء ثان أى يمالك الملك (تؤتى الملك من تشاء) تعطى من تشاء  
 النصيب الذى قسمت له من الملك (وتزعم الملك من تشاء) أى تزعم الملك الاول عام والمكان  
 الآخران خاصان بعضهم من الكل روى انه عليه السلام حين قمع مكة وعده أمته ملك فارس  
 والروم فقالت اليهود والمنافقون هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع  
 من ذلك (ونعزم من تشاء) بالملك (وتذل من تشاء) بنزعه منه (بيدك الخير) أى الخير  
 والشرفا كفى بذلك أحدى الضدين عن الآخر ولان الكلام وقع فى الخير الذى يسوقه الى  
 المؤمنين وهو الذى أنكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتية أولياءك على رغم من أعدائك  
 (أنك على كل شئ قدير) ولا يقدر على شئ أحد غيرك الا بقادرك وقيل المراد بالملك ملك  
 العافية أو ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من أمى القانعون بالقوت يوما فيوما أو  
 ملك قيام الليل وعن الشبل الاستغناء بالمكون عن الكونين تعز بالمعرفة أو بالاستغناء  
 بالمكون أو بالقناعة وتذل بأضدادها ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار فى  
 المعاقبة بينهم ما وحال الحى والميت فى اخراج أحد هما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير  
 حساب بقوله (تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل) فلا يلاحظ ادخال الشئ فى الشئ

وهو مجاز هنا أي تنقص من ساعات الليل وتزيد في النهار وتنقص من ساعات النهار وتزيد في الليل (وتخرج الحى من الميت) الحيوان من النطفة والقرخ من البيضة والمؤمن من الكافر (وتخرج الميت من الحى) النطفة من الانسان والبيض من الدجاج والكافر من المؤمن (وترزق من تشاء بغير حساب) لا يعرف الخلق عدده ومقداره وان كان معلوما عنده ليدل على أن من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتية العرب ويعزهم وفي بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم يبدى فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستقلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى أعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم الحى من الميت والميت من الحى بالتشديد حيث كان مدنى وكوفى غير أبى بكر (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا أن يوالوا الكافرين لقراية بينهم ولصدقة قبل الاسلام وأغير ذلك وقد كرر ذلك في القرآن والمحبة في الله والبغض في الله باب عظيم في الايمان (من دون المؤمنين) يعنى ان لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثروهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) أى ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شيء لان موالاة المولى وموالاة عدوه متنافيان (الا أن تتقوا منهم تقاة) الا أن تحافوا من جهنهم أمر يجب اتقاؤه أى الآن يكون للكافر عليك سلطان فتخافه على نفسك ومالك فحينئذ يجوز لك اظهار الموالاة وابطان المعاداة (ويحذركم الله نفسه) أى ذاته فلا تتعرضوا لسخطه وموالاة أعدائه وهذا وعيد شديد (والى الله المصير) أى مصيركم اليه والعذاب معد ليدوه وهو وعيد آخر (قل ان تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله (يعلمه الله) ولم يخف عليه وهو بالغ وعيد (ويعلم ما فى السموات وما فى الارض) استئناف وليس بمعطوف على جواب الشرط أى هو الذى يعلم ما فى السموات وما فى الارض فلا يخفى عليه سركم وعنكم (والله على كل شيء قدير) فيكون قادرا على عقوبتكم (يوم تجذب كل نفس ما عملت من خير محضر او ما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) يوم منصوب بتود والضمير فى بينه لليوم أى يوم القيامة حين تجذب كل نفس خيرا أو شرها حاضرين تبقى لو أن بينهما وبين ذلك اليوم وهو له أمدا بعيدا أى مسافة بعيدة أو باذكرو يقع على ما عملت وحده ويرفع وما عملت على الابتداء وتود خيرا ما والذى عملته من سوء تود هى لو تباعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون ما شرطية لا رتفاع تود نعم الرفع جائز اذا كان الشرط ماضيا لكن الجزم هو الكثير وعن المبرد ان الرفع شاذ وكرر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله رؤوف بالعباد) ومن رآفته بهم أن حذرهم نفسه حتى لا يتعرضوا لسخطه ويجوز ان يريدانه مع كونه محذرا لكمال قدرته مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ونزل حين قال اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه

(قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) محبة العبد لله ايثار طاعته على غير ذلك ومحبة الله العبد ان يرضى عنه ويحمد فعله وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فاراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو نذاب وكتاب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وبذكره ودوام الانس به وقيل هي اتباع النبي عليه السلام في أقواله وأفعاله وأحواله الا ما خص به وقيل علامة المحبة أن يكون دائم التفكير كثير الخلوة دائم الصمت لا يبصر اذا نظر ولا يسمع اذا نودي ولا يحزن اذا أصيب ولا يفرح اذا أصاب ولا يخشى أحدا ولا يرجوه (ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول) قيل هي علامة المحبة (فان تولوا) أعرضوا عن قبول الطاعة ومحمل أن يكون مضارعا أي فان تتولوا (فان الله لا يحب الكافرين) أي لا يحبهم (ان الله اصطفى) اختار (آدم) أبا البشر (ونوحا) شيخ المرسلين (وآل ابراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما (وآل عمران) موسى وهرون هما ابنا عمران بن بصهر وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانين ألف وعماثة سنة (على العالمين) على عالمي زمانهم (ذرية) بدل من آل ابراهيم وآل عمران (بعضها من بعض) مبتدأ وخبره في موضع النصب صفة لذرية يعني ان الآتين ذرية واحدة متسلسلة بعضها من شعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من بصهر وبصهر من قاهث وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان وهو يتصل يهودا بن يعقوب بن اسحق وقد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضها من بعض في الدين (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاستفتاء أو يبيع علم لقول امرأة عمران ونيتها (اذ قالت) واذ منصوب به أو باضا مراد ذكر (امرأة عمران) هي امرأة عمران ابن ماثان أم مريم جدة عيسى وهي حنة بنت فاقوذا (رب اني نذرت لك) أوجبت (ما في بطني محررا) هو حال من ما وهي بمعنى الذي أي معتقا لخدمة بيت المقدس لا بدل عليه ولا أسفد منه وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم أو لمخالص للعبادة يقال طبن حرأي خالص (فتقبل مني) مدني وأبو عمرو والنقل أخذ الشيء على الرضا به (الآن أنت السميع العليم فلما وضعتها) الضمير لما في بطني وإنما أنت على تأويل الحيلة أو النفس أو النسيئة (قالت رب اني وضعتها أنثى) أتى حال من الضمير في وضعتها أي وضعت الحيلة أو النفس أو النسيئة أنثى وإنما قالت هذا القول لان الصبر لم يكن الا للفلان فاعتذرت عما نذرت وتحزنت الى ربهما ولكنك لمها بذلك على وجه التعزير والتعسر قال الله (والله أعلم بما وضعت) تعظيما لموضوعها أي والله أعلم بالشيء الذي وضعت وما علق به من عزائم الامور وضعت شامى وأبو بكر بمعنى ولعل لله فيه سرا وحكمة وعلى هذا يكون داخل في القول وعلى الاول يوقف عند قوله أنثى وقوله والله أعلم بما وضعت ابتداء اخبار من الله تعالى (وليس الذكر) الذي طابت (كالأنثى) التي وهبت لها والام فيها العهد (واني حببتها مريم) معطوف على اني

وضعتها أنثى وما بينهما جملتان معترضان وانما ذكر حنة تسميتها مريم لربها لان مريم في  
لغتهم العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها  
وأن يصدق فيها ظنها بالآثرى كيف اتبعته طلب الا عاذة لها ولولدها من الشيطان بقوله  
(واني) مدني (أعني هابل) أجبرها (وذريتها) أولادها (من الشيطان الرجيم) الملعون  
في الحديث مامن مولود يولد الا والشيطان يمسح حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان  
اياها الامريم وابنها (فتقبلها ربه) قبل الله مريم ورعى بها في النذر مكان الذكر (يقول  
حسن) قيل القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسقوط لما يسقط به وهو اختصاصه لها باقامتها  
مقام الذكر في النذر ولم تقبل قبلها أنثى في ذلك أو بان تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل  
أن تنشأ وتصلح السد انه روى ان حنة لما ولدت مريم لقنها في خرقة وجمتها الى المسجد  
ووضعها عند الاحبار ابناهم وروى وهم في بيت المقدس كالخجعة في السكبة فقالت لهم دونكم  
هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم وكانت بنومئان رؤس  
بنى اسرائيل وأجبارهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندي أختها فقالوا لا حتى تفرغ عليها  
فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين الى نهر فالقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء  
ورسبت أقلامهم فتكفلها وقبل هو مصدر على تقدير حذف المضاف أى فتقبلها بذى  
قبول حسن أى بامر ذى قبول حسن وهو الاختصاص (وأبنتها نباتا حسنا) مجاز عن  
الترية الحسنة قال ابن عطاء ما كانت ثمرة مثل عيسى فذلك أحسن النبات ونباتا مصدر  
على خلاف المصدر والتقدير فتبنت نباتا (وكفلها) قبلها أو ضمن القيام بامرها وكفلها  
كوفى أى كفلها الله زكريا يعنى جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها (زكريا) بالقصر كوفى  
غير أبى بكر فى كل القرآن وقرأ أبو بكر بالمد والنصب هنا غيرهم بالمد والرفع كالثانية والثالثة  
ومعناه فى العبري دائم الذكروا التسيب (كلما دخل عليها زكريا المحراب) قيل بنى  
لها زكريا محرابا فى المسجد أى غرفة تصعد اليها بسلم وقيل المحراب أشرف المجالس  
ومقدمها كأنها وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى  
المحارب وكان لا يدخل عليها الا هو وحده (وجد عندها رزقا) كان رزقها ينزل عليها من  
الجنة ولم ترضع نديا قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء  
(قال يا مريم أى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهأت فى غير  
حينه (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت وهى صغيرة كأنكم عيسى  
وهو فى المهد (ان الله يرزق من يشاء) من جملة كلام مريم وأمن كلام رب العالمين (غير  
حساب) بغير تقدير لكثرته أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل (هناك) فى ذلك المكان  
حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب أو فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث وثم الزمان لما  
رأى حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلها رغب أن يكون له من إشباع ولدم مثل ولدها  
حنة فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجزا فقد كانت أمها كذلك وقيل لما رأى

الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (دعائز كرياتيه قال رب هب لي من  
لذلك ذرية) ولذا والذرية يقع على الواحد والجمع (طيبة) مباركة والتأنيث اللفظ الذرية  
(انك سميع الدعاء) مجيبه (فدائمه الملائكة) قيل ناداه جبريل عليه السلام وانما قيل  
الملائكة لان المعنى انه النداء من هذا الجنس كقولهم فلان يركب الخيل فناديه بالياء والامالة  
حزمة وعلى (وهو قائم يصلي في المحراب) وفيه دليل على أن المرادات تطلب بالصلوات  
وفيها الجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقال ابن عطاء ما فتح الله تعالى على عبد حالة سمية  
الاباتباع الاوامر واخلص الطاعات ولزوم المحاريب (ان الله) بكسر الالف شامى وحزمة  
على اضمار القول اولان النداء قول الباقر بالفتح أى بان الله (يبشرك) يبشرك وما بعده  
حزمة وعلى من يشره والتخفيف والتشديد لغتان (يعني) هو غير منصرف ان كان مجميا  
وهو الظاهر فللمتعريف والعجمة كموسى وعيسى وان كان عربيا فللمتعريف ووزن الفعل  
كيعمر (مصدقا) حال منه (بكلمة من الله) أى مصدقا بعيسى مؤمنابه فهو اول من  
آمن به وسمى عيسى كلمة الله لان تكونه بكن بلا أب أو مصدقا بكلمة من الله مؤمنا بكتاب  
منه (وسيدا) هو الذى يسود قومه أى يفوقهم فى الشرف وكان يحيى فائقا على قومه  
لانه لم يركب سيدة قط وياله من سيادة وقال الجنيد هو الذى جاد بالكونين عوضا  
عن المكون (وحصورا) هو الذى لا يقرب النساء مع القدرة حصر نفسه أى  
منعها من الشهوات (ونبيامن الصالحين) ناشئا من الصالحين لانه كان من  
أصلاب الانبياء أو كانا من جلة الصالحين (قال رب أى يصكون لى غلام) استبعاد من  
حيث العادة واستعظام للقدرة لانشكك (وقد بلغنى الكبر) كقولهم أدركته السن  
العالية أى أثر فى الكبر وأضعفى وكان له تسع وتسعون سنة ولا مرأته ثمان وتسعون  
(وامرأتى عاقر) لم تلد (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الافعال العجيبة (قال رب  
اجعل لى مدنى وأوجرو (آية) علامة أعرف بها الخيل لا تلقى النعمة بالشكر اذا جاءت  
(قال أينك ألا تكلم الناس) أى لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام الارمرا) الاشارة بيد  
أوراس أو عين أو حاجب وأصله التصرك يقال ارمرا اذا تحرك واستثنى الرمز وهو ليس من  
جنس الكلام لانه لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سعى كلاما أو هو استثناء  
منقطع وانما خص تكليم الناس ليعلم انه يجيب لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع  
ابقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولذا قال (واذ كر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار)  
أى فى أيام عجزك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما جيس  
لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من  
أجل الشكر قيل له آيتك ان تجيب لسانك الاعن الشكروا حسن الجواب ما كان منتزعا  
من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الضهى  
(واذ) عطف على اذ قالت امرأة عمران أو التقدير واذ كراذ (قالت الملائكة يا مريم) روى

انهم كلموها شفاها (ان الله اصطفاك) أولا حين تقبلك من امك وورباك واختصك  
بالكرامة السنية (وطهرتك) مما يستقذر من الافعال (واصطفاك) آخر (على نساء العالمين)  
بان وهب لك عيسى من غير أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء (يا مريم اقنتي لربك) أديي  
الطاعة أو أطيلي قيام الصلاة (واسجدي) وقيل أمرت بالصلاة بذكر القنوت والسيود  
لكونها من هيئات الصلاة ثم قيل لها (واركعي مع الراكعين) أي ولتكن صلاتك مع  
المصلين أي في الجماعة أو وانظمي نفسك في جملة المصلين وكوني في عدادهم ولا تكوني في  
عداد غيرهم (ذلك) إشارة الى ما سبق من قصة خنوخ كرايو يحيى ومريم (من أبناء الغيب  
نوحيه اليك) يعني ان ذلك من الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي (وما كنت لديهم اذ يلقون  
أقلامهم) ازلامهم وهي قد احهم التي طرحوها في النهر مقترعين أو هي الأقلام التي كانوا  
يكتبون التوراة بها اختاروها للفرقة تبركها (أيهم يكفل مريم) متعلق بمحمد وفي دل عليه  
يلقون كانه قيل يلقونها ينظرون أيهم يكفل مريم أو ليعلموا أو يقولون (وما كنت لديهم اذ  
يختصمون) في شأنها تناقسا في التكفل بها (اذ قالت الملائكة) أي اذ كر (يا مريم ان الله  
يبشرك بكلمة) أي بعيسى (منه) في موضع جر صفة للكلمة (اسمه) مبتدأ واذ كر ضمير  
الكلمة لان المسمى به اذ كر (المسيح) خبره والجملة في موضع جر صفة للكلمة والمسيح  
لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والعاروق وأصله مشيها بالعبرانية ومعناه المبارك  
كقوله وجعلني مباركا أينما كنت وقيل سمي مسيحا لانه كان لا يمسح ذاعاها الابرا أو لانه كان  
يمسح الارض بالسياحة لا يستوطن مكانا (عيسى) بدل من المسيح (ابن مريم) خبر مبتدأ  
محذوف أي هو ابن مريم ولا يجوز ان يكون صفة لعيسى لان اسمه عيسى فحسب وليس  
اسمه عيسى ابن مريم وانما قال ابن مريم اعلا ما لها أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى أمه  
(وجيها) ذاجاه وقدر (في الدنيا) بالنبوة والطاعة (والآخرة) بعلاو الدرجة والشفاعة (ومن  
المقربين) برفعه الى السماء وقوله وجيها حال من كلمة لكونها موصوفة وكذا ومن المقربين  
أي ونابتا من المقربين وكذا (ويكلم الناس) أي ومكلما الناس (في المهد) حال من الضمير في  
يكلم أي نابتا في المهد وهو ما عهد للصبي من مضجعه سمي بالمصدر (وكهلا) عطف عليه أي  
ويكلم الناس طفلا وكهلا أي يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين  
حال الطفولة وحال الكهولة التي يستعظم فيها العقل ويستنبأ فيها الانبياء (ومن الصالحين)  
حال أيضا والتقدير يبشرك به موصوفا بهذه الصفات (قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسني  
بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) أي اذا قدر تكون  
شيء كونه من غير تأخير لكنه عبر بقوله كن اخبارا عن سرعة تكون الاشياء بتكوينه  
(ويعلمه) مدني وعاصم وموضعه حال معطوفة على وجيها الباقيون بالتون على انه كلام  
مبتدأ (الكتاب) أي الكتابة وكان أحسن الناس خطا في زمانه وقيل كتب الله (والحكمة)  
بيان الحلال والحرام أو الكتاب الخط باليد والحكمة البيان باللسان (والتوراة والانجيل

ورسولا) أى ونجعل رسولا أو يكون في موضع الحال أى وجهها في الدنيا والآخرة ورسولا  
(الى بنى اسرائيل أنى) باني (قد جئتكم بأية من ربكم) بدلالة تدل على صدق فيما ادعاه من  
النبوّة (أنى أخلق لكم) نصب بدل من أنى قد جئتكم أوجر بدل من آية أرفع على هى  
أنى أخلق لكم أنى نافع على الاستثاف (من الطين كهية الطير) أى أقدر لكم شيأ مثل  
صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف أى في ذلك الشيء المماثل لهية الطير (فيكون  
طيرا) فيصير طيرا كسائر الطيور طائر امدنى (بإذن الله) بامرء قبل لم يخلق شيأ غير الخفاش  
(وأبرئ الأكمه) الذى ولد أعمى (والأبرص وأحجى الموتى بإذن الله) كرر بإذن الله دفعا  
لهم من يتوهم فيه اللاهوتية روى أنه أحيا سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون اليه فقالوا  
هذا سحر مبین فارنا آية فقال يافلان أكلت كذا ويا فلان خبيثك كذا وهو قوله (وانبئكم  
بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم) وما فهم ما معنى الذى أو مصدر به (ان في ذلك) فيما  
سبق (لاية لكم ان كنتم مؤمنين) ومصدقا لما بين يدي من التوراة) أى قد جئتكم بأية  
وجئتكم مصدقا (ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم) رد على قوله بأية من ربكم أى  
جئتكم بأية من ربكم ولأحل لكم ما حرم الله عليهم في شريعة موسى عليه السلام الشحوم  
ولحوم الأبل والسمل وكل ذى ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك (وجئتكم بأية من ربكم)  
كررتا تأكيد (فاتقوا الله) في تكذيبى وخلافى (وأطيعون) في أمرى (ان الله ربى وربكم)  
اقرار بالعبودية ونفى للربوبية عن نفسه بخلاف ما يزعم النصارى (فاعبدوه) دونى (هذا  
صراط مستقيم) يؤدى صاحبه الى النعيم المقيم (فلما أحس عيسى منهم الكفر) علم من اليهود  
كفرا علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس (قال من أنصارى) مدنى وهو جمع ناصر كما صاحب  
أوجع نصبر كما شراف (الى الله) يتعاق بمحذوف حال من الياء أى من أنصارى ذاهبا الى الله  
ماتجها اليه (قال الحواريون) حوارى الرجل صفوته وخاصته (نحن أنصار الله) أعوان دينه  
(آمنّا بالله واشهد) يا عيسى (بانا مسلمون) انما طلبوا شهادته باسلامهم تأكيد الإيمانهم لان  
الرسلى يشهدون يوم القيامة لقومهم وعديهم وفيه دليل على أن الإيمان والاسلام واحد (ربنا  
آمنّا بما أنزلت واتبعنا الرسول) أى رسولك عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) مع الانبياء الذين  
يشهدون لا محهم أو مع الذين يشهدون لك بالوحدانية أو مع أمة محمد عليه السلام لانهم شهداء  
على الناس (ومكروا) أى كفار بنى اسرائيل الذين أحس منهم الكفر حين أرادوا قتله وصلبه  
(ومكر الله) أى جازاهم على مكرهم بأن رفع عيسى الى السماء وألقى شبهه على من أراد اغتياله  
حتى قتل ولا يجوز اضافة المكر الى الله تعالى الاعلى معنى الجزء لانه مذموم عند الخلق وعلى  
هذا الخداع والاستهزاء كذا في شرح التأويلات (وان الله خير الماكرين) أقوى المجازين  
وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون المعاقب (اذ قال الله) ظرف لمكر الله (يا عيسى انى  
متوفيك) أى مستوفى أجلك ومعناه انى عاصمك من أن تقتلك الكفار ومجبتك حتف  
أنفك لا قتلا بأيديهم (ورافلك انى) الى سمائى ومقر ملائكتى (ومطهرك من الذين كفروا)

من سوء جوارهم وخبث صحبتهم وقيل متوفيك قابضك من الارض من توفيت مالى على  
فلان اذا استوفيته أو جميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن اذا الواو لا توجب  
الترتيب قال النبي عليه السلام ينزل عيسى خليفة على أمي يدق الصليب ويقتل الخنازير  
ويلبث أربعين سنة ويتزوج ويولد له ثم يتوفى وكيف تهلك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها  
والمهدي من أهل بيتي في وسطها أو متوفى نفسك بالنوم ورافعك وأنت نام حتى لا يلحقك  
خوف وتسنيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (وجاعل الذين اتبعوك) أي المسلمين لانهم  
متبعوه في أصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود  
والنصارى (فوق الذين كفروا) بك (الى يوم القيامة) يعطونهم بالحجة وفي أكثر الاحوال بها  
وبالسيف (ثم الى مرجعكم) في الآخرة (فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) فاما الذين  
كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين واما الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فتوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين) وتفسير الحكم هاتان الآيتان  
فيوفهم حفص (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدا (تتلوه عليك) خبره  
(من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدا محذوف (والذكر الحكيم) القرآن يعني المحكم أو  
كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه ونزل لما قال وقد بنى نجران هل رأيت ولدا بلا أب (ان  
مثل عيسى عند الله كمثل آدم) أي ان شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم عليه السلام  
(خلقه من تراب) قدره جسدا من طين وهي جملة مفسرة لحالة شبه عيسى بآدم ولا موضع لها  
أي خلق آدم من تراب ولم يكن نعمة أب ولا أم فكذلك حال عيسى مع ان الوجود من غير أب  
وأم أغرب وأخرق للعادة من الوجود من غير أب فتشبه التريب بالاغرب ليكون أقطع  
للخصم وأحسم لمادة شبهته اذا نظر فيها هو أغرب مما استغربه وعن بعض العلماء انه اسر  
بالرؤم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه لا أبوين له قالوا كان  
يحيى الموتى قال فخر قبل أولى لان عيسى أحيأ أربعة نفر وخر قبل ثمانية آلاف فقالوا كان  
يبرئ الاكبة والابرص قال فخر جيس أولى لانه طين وأحرق ثم قام سالما (ثم قال له كن)  
أي أنشأ بشرا (فيكون) أي فكان وهو حكاية حال ماضية وتم لترتيب الخبر على الخبر  
لا لترتيب الخبر عنه (الحق من ربك) خبر مبتدا محذوف أي هو الحق (فلا تكن) أي السامع  
(من المعتبرين) الشاكين ويحتمل أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويكون من  
باب التوبيخ لزيادة الثبات لانه عليه السلام معصوم من الاثمراء (فن حاجك) من النصارى  
(فيه) في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) من البيانات الموجبة للعلم وما معنى الذي (قل  
تعالوا) هلموا والمراد المجيء بالغزم والرأى كما تقول تعال تفكر في هذه المسئلة (ندع أبناءنا  
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفوسكم) أي يدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه  
الى المباحلة (ثم نبهل) ثم تباهل بان تقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم وبهلة الله بالفتح  
والضم اللعنة وبهله الله لعنه وأبعده من رحمة وأصل الابتاهل هذا ثم يستعمل في كل دعاء



يجهتد فيه وان لم يكن التعانا وروى انه عليه السلام لمادعاهم الى المباحلة قالوا حتى ننظر  
فقال العاقب وكان ذارأيهم والله لقد عرقتهم يا معشر النصارى ان محمد انبي مرسل وما ياهل  
قوم نبياقط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان آيتم الالف دينكم  
فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فابو ارسل الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا  
للعسرين آخذاً بيد الحسن وفاطمة مشي خلفه وعلى خافها وهو يقول اذا أنا دعوت فأمنوا  
فقال أسقف نجران يا معشر النصارى انى لأرى وجوها لو سألو الله ان يرزىل جبلا من مكانه  
لازاله بها فلا تباها لو اشتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصرانى فقالوا يا أبا القاسم رأينا ان  
لا تباهلك فصالحهم النبي على ألى حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسى بيده ان  
الهلاك قد تدل على أهل نجران ولولا عناو المسخو اقردة وخنازير ونامضم الابناء والنساء  
وان كانت المباحلة مختصة به وعن يكاذبه لان ذلك أكفى الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه  
بصدقه حيث استقرأ على تمرىض اعزته وافلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تمرىض نفسه له  
وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته ان تمت المباحلة ونخص الابناء  
والنساء لانهم أعز الاهل والصفهم بالقلوب وقد مهمم في الذكر على الانفس لثبته على قرب  
مكانهم ومنزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يروأ احد من  
موافق أو مخالف انهم أجابوا الى ذلك (فجعل لعنت الله على الكاذبين) منا ومنكم في شأن  
عيسى ونبتهل ونجعل معه طوفان على ندع (ان هذا) الذى قص عليك من نبأ عيسى (لهو  
القصص الحق) هو فصل بين اسم ان وخبرها أو مبتدا والقصص الحق خبره والجملة خبر ان  
وجاز دخول اللام على الفصل لانه اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز  
لانه أقرب الى المبتدا منه وأصلها ان تدخل على المبتدا ومن في (وما من إله إلا الله) بمنزلة  
البناء على الفتح في إله إلا الله في افادة معنى الاستغراق والمراد الرد على النصارى في تثليثهم  
(وان الله لهو العزيز) في الانتقام (الحكيم) في تدبير الاحكام (فان تولوا) أعرضوا ولم يقبلوا  
(فان الله عليم بالمفسدين) وعيدهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذابا فوق العذاب  
بما كانوا يفسدون (قل يا أهل الكتاب) هم أهل الكتابين أو وفد نجران أو يهود المدينة  
(تعالوا الى كلمة سواء) أى مستوية (بيننا وبينكم) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل  
وتفسير الكلمة قوله (الا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيأ ولا يقض بعضنا بعضا ربابا من دون  
الله) يعنى تعالوا اليها حتى لا نقول عزيرابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا  
بشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيا أحدنا ومن التعريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله  
وعن عسدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يارسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون  
فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا بانا مسلمون)  
أى لزمكم الحق فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونكم كما يقول الغالب  
للعلوب في جدال أوصراع اعترف بأنى أنا الغالب وسلم الى الغلبة (يا أهل الكتاب لم تحاجون

في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان  
 ابراهيم كان منهم وجادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية  
 انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم وموسى ألف سنة  
 وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بأزمنة  
 متطاوله (أفلا تعقلون) حتى لا تجدوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) هالالتنبيه وأنتم  
 مبتدأ وهؤلاء خبره (حاججتم) جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى يعنى أنتم هؤلاء الأشخاص  
 الحقاويين حماقتكم وقلة عقولكم انكم جادلتم (فيما لكم به علم) مما نطق به التوراة  
 والانجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم وقيل  
 هؤلاء بمعنى الذي وحاججتم صلتها أنتم بالمدح وغيرهم حيث كان مدنى وأبو عمرو (والله  
 يعلم) علم ما حاججتم فيه (وأنتم لا تعلمون) وأنتم جاهلون به ثم أعلمهم بأنه برى عن دينهم فقال  
 (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كانه  
 أراد بالمشركين اليهود والنصارى لا أشراكهم به عزير أو المسيح أو ما كان من المشركين  
 كالم يكن منهم (ان أولى الناس بابراهيم) ان أخصهم به وأقر بهم منه من الولي وهو القرب  
 (الذين اتبعوه) في زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصاً خاص بالذ كر خصوصيته بالفضل  
 والمراد محمد عليه السلام (والذين آمنوا) من أمته (والله ولي المؤمنين) ناصرهم (ودت طائفة  
 من أهل الكتاب لو يضلونكم) هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعاذاً الى اليهودية (وما  
 يضلون الا أنفسهم) وما يعود وبال الأضلال الا عليهم لان العذاب يضاعف لهم بضلالمهم  
 واضلالمهم (وما يشعرون) بذلك (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) بالتوراة والانجيل  
 وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطقت به من محبة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها  
 (وأنتم تشهدون) تعترفون بأنها آيات الله أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول وأنتم  
 تشهدون نعتهم في الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعاً وأنتم تعلمون انها حق (يا أهل  
 الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل) تخلطون الايمان بموسى وعيسى بالكفر بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم (وتكفون الحق) نعت محمد عليه السلام (وأنتم تعلمون) انه حق (وقالت طائفة من  
 أهل الكتاب) فيما بينهم (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا) أى القرآن (وجه النهار) ظرف  
 أى أوله يعنى أظهروا الايمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (واكفروا آخره)  
 واكفروا به آخره (لعلهم يرجعون) لعل المسلمين يقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم  
 الا لا امر قد تبين لهم ف يرجعون رجوعكم (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى  
 الله) ولا تؤمنوا متعلق بقوله (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) وما بينهما اعتراض أى ولا تظهروا  
 ايمانكم بان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم الا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بان  
 المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا تفشوه الا الى اشباغكم وحدهم دون المسلمين  
 لئلا يزيدهم ثباتاً ودون المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف

على ان يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير اتباعكم ان  
 المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويقال بونكم عند الله بالحق ومعنى الاعتراض ان  
 الهدى هدى الله من شاء هداه حتى أسلم أو ثبت على الاسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم  
 وزيككم تصديقكم عن المسلمين والمشركون وكذلك قوله (قل ان الفضل بيد الله يؤتیه من  
 يشاء) يريد الهداية والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله الامن تبیع دينكم أى ولا تؤمنوا هذا  
 الايمان الظاهر وهو ايمانهم وجه النهار الامن تبیع دينكم الامن كانوا تابعين لدينكم ممن  
 أسلموا منكم لان رجعوهم كان ارجى عندهم من رجوع من سواهم ومعنى قوله أن يؤتى  
 لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ذلك ودرتموه لالشئ آخر يعنى ان ما بكم من الحسد والبغى  
 أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم والكتاب دعاكم الى ان قتلتم ما قتلتم ويدل عليه قراءة  
 ابن كثير أن بالمد والاستفهام يعنى ألا نؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الكتاب تحسدونهم  
 وقوله أو يحاجوكم على هذا معناه دبرتم ما دبرتم لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما ينصل به  
 عند كفركم به من محاجتكم لكم عند ربكم (والله واسع) أى واسع الرحمة (عليم) بالمصلحة  
 (يختص برحمته) بالنبوة أو بالاسلام (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ومن أهل الكتاب  
 من ان تأمنه بقطار يؤده اليك) هو عبد الله بن سلام استودع رجل من قريش ألفا وما تفي  
 أوقية ذهباً فاداه اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) هو فهاص بن عازوراء  
 استودع رجل من قريش ديناراً فخبده وخباه وقيل المأمونون على الكثير التصارى لعلبة  
 الامانة عليهم والخائنون في القليل اليهود لعلبة الخيانة عليهم (الامادت عليه قائماً) الامدة  
 دوامك عليه يا صاحب الحق قائماً على رأسه ملازمه لا يؤده ولا يؤده بكسر الهاء مشبعة مكى  
 وشامى ونافع وعلى وحفص واختلس أبو عمرو في رواية غيرهم يسكون الهاء (ذلك) اشارة الى  
 ترك الاداء الذى دل عليه لا يؤده (بانهم قالوا ليس علينا فى الاميين سبيل) أى تركهم  
 أداء الحقوق بسبب قولهم ايس علينا فى الاميين سبيل أى لا يتطرق علينا ثم وضم في  
 شأن الاميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلناهم من حبس أموالهم  
 والاضرار بهم لانهم ليسوا على ديننا وكانوا يسهلون ظلم من خالفهم وكانوا يقولون لم يجعل لهم  
 في كتابنا حرمة وقيل يابغ اليهود رجالا من قريش فلما أسلموا تناقضوهم فقالوا ليس لكم  
 علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم (ويقولون على الله الكذب)  
 بادعائهم ان ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) انهم كاذبون (بلى) اثبات لما نفوه من السبيل  
 عليهم فى الاميين أى بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهد واتقى) جملة مستأنفة مقررة  
 للجملة التى سدت بلى مسداً والضمير في بعهد يرجع الى الله تعالى أى كل من أوفى بعهد الله  
 واتقاه (فان الله يحب المتقين) أى يحجبهم فوضع الظاهر موضع الضمير وعموم المتقين قام مقام  
 الضمير الرجوع من الجزاء الى من ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما واجب  
 اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء قبل نزلت في عبد الله بن سلام ومحوه من مسلمي أهل

الكتاب ويجوز أن يرجع الضمير إلى من أوفى أى كل من أوفى بما عاهد الله عليه واتقى الله في ترك الخيانة والفدر فإن الله يحبه ونزل فيمن حرف التوراة وبذل نعته عليه السلام من اليهود وأخذ الرشوة على ذلك (أن الذين يشتررون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوه عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم (وإيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمن به ولننصرنه (مما قليلا) متاع الدنيا من الترتوس والارتشاء ونحو ذلك وقوله بعهد الله يقوى رجوع الضمير في بعهد إلى الله (أولئك لا خلاق لهم في الآخرة) أى لا نصيب (ولا يكاهم الله) بما يسرهم (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) نظر راحة (ولا يزكهم) ولا يشئ عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (وإن منهم) من أهل الكتاب (لفريقا) هم كعب بن الأشرف ومالك ابن الصيف وحج بن أخطب وغيرهم (يلوون السنتهم بالكتاب) يفتلون بها بقرائه عن الصحيح إلى المحرف وإلى القتل وهو الصرف والمراد تحريفهم كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك والضمير في (لنفسيه) يرجع إلى ما دل عليه يلوون السنتهم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد يعطفون السنتهم بشبه الكتاب لتعسبوا ذلك الشبه (من الكتاب) أى التوراة (وما هو من الكتاب) وليس هو من التوراة (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع عليهم (وما هو من عند الله) ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أنهم كاذبون (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى عليه السلام وقيل قال رجل يارسول الله نسلم عليك كإسلام بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم وأعرفوا الحق لأهله (والحكم) والحكمة وهى السنة أو فصل القضاء (والتوبة ثم يقول) عطف على يؤتيه (لناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا ربانيين والربانى منسوب إلى الرب بزادة الالف والنون وهو شبد التمسك بدين الله وطاعته وحين مات ابن عباس قال ابن الحنفية مات ربانى هذه الامة وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وقالوا الربانى العالم العامل (بما كنتم تعلمون الكتاب) كوفى وشأى أى غيركم غيرهم بالتخفيف (وبما كنتم تدرسون) أى تقرأون والمعنى بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم كانت الربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكدر وجهه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل فكان كن غرس شجرة حسناء تؤثقه بمنظرها ولا تنفعه بشرها وقيل معنى تدرسون تدرسونه على الناس كقوله لتقرأه على الناس فيكون معناه معنى تدرسون من التدريس كقراءة ابن جبير (ولا يأمركم) بالنصب عطف على ثم يقول ووجهه أن تجعل لازمة لتأكيد معنى التقي في قوله ما كان لبشر والمعنى ما كان لبشر أن يستنبه الله وينصبه للدعاة إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الاندائهم بأمر الناس بأن يكونوا عبادا له ويأمرهم (أن تغذوا الملائكة والنبيين أربابا) كأنقول ما كان زيدا أن كرمه ثم يهينى

ولا يستخف بي وبالرفع محجازي وأبو عمرو وعلى على ابتداء الكلام والمهمزة في (أيأمركم  
 بالكفر) للانكار والضمير في لا يأمركم وأياكم للبشرأولته وقوله (بعداذأتم مسلمون)  
 يدل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له (واذا أخذ الله ميثاق  
 النبيين) هو على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك والمراد ميثاق أولاد النبيين وهم  
 بنو إسرائيل على حذف المضاف واللام في (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) لام التوطئة  
 لأن أخذ الميثاق في معنى الاتفاق وفي لتؤمنين لام جواب القسم وما يجوز أن تكون  
 متضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنين سادس جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة  
 بمعنى الذي آتيتكموه لتؤمنين به (ثم جاءكم) معطوف على الصلة والعائد منه إلى ما حذف  
 والتقدير ثم جاءكم به (رسول مصدق لما معكم) للكتاب الذي معكم (لتؤمنين به) بالرسول  
 (ولتصبرن) أي الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم لما آتيتكم حجة وما بمعنى الذي أو  
 مصدرية أي لاجل إتيائي أياكم بعض الكتاب والحكمة ثم لحي رسول مصدق لما معكم  
 واللام للتعليل أي أخذ الله ميثاقهم لتؤمنين بالرسول ولتصبرن لاجل أني آتيتكم الحكمة  
 وإن الرسول الذي أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف آتيناكم مدني (قال)  
 أي الله (أأقرنم وأخذتم على ذلكم أصري) أي قبلتم عهدي وسمى أصرالانه مما يؤمرأى  
 يشد ويعد (قالوا أقررنا قال فاشهدوا) فليشهد بعضكم على بعض بالقرار (وأنا معكم  
 من الشاهدين) وأنا معكم على ذلك من أقراركم وتشاهدكم من الشاهدين وهذا تأكيد  
 عليهم وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل قال الله  
 لللائكة اشهدوا (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق والتوكيد ونقض العهد بعد قبوله وأعرض  
 عن الإيمان بالنبي الجاني (فأولئك هم الفاسقون) المفردون من الكفار (أفقردين الله  
 يبقون) دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون  
 فغيردين الله يبقون ثم توسطت المهمزة بينهما ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره أيتولون  
 فغيردين الله يبقون وقدم المفعول وهو غيردين الله على فعله لانه أهم من حيث ان الانكار  
 الذي هو معنى المهمزة متوجه الى المعبود بالباطل (وله أسلم من في السموات) الملائكة  
 (والارض) الانس والجن (طوعا) بالنظر في الأدلة والانصاف من نفسه (وكرها)  
 بالسيف أو بمعاناة المذاب كنتق الجبل على بني إسرائيل وادراك الفرق فرعون والاشفاء  
 على الموت فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال أي طائعين  
 ومكرهين (وإليه ترجعون) فيجازيكم على الأعمال يبقون ويرجعون بالياء فيهما حفص  
 و بالتاء في الثاني وقبح الجيم أبو عمرو ولان الباغين هم المتولون والراجعون جميع الناس وبالتاء  
 فيهما وقبح الجيم غيرهما (قل آمنا بالله وما أنزل علينا) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بأن يخبر عن نفسه وعن مع باليمان فلذا وحده الضمير في قل وجمع في آمنا وأمر بأن يتكلم  
 عن نفسه كما يتكلم الملوك اجلالا من الله لقد ربيبه وعدي أنزل هنا بحرف الاستعلاء وفي

البقرة بحرف الاء لوجود المعنيين اذ الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسول فجاء قارة  
 باحد المعنيين واخرى بالآخر وقال صاحب اللباب الخطاب في البقرة الائمة لقوله قولوا فلم  
 يصح الا الى لان الكتب متبينة الى الانبياء والى امتهم جميعا وهنا قال قل وهو خطاب للنبي  
 عليه السلام دون امة فكان اللائق به على لان الكتب منزلة عليه لا شركة الائمة فيه وفيه  
 نظر لقوله تعالى آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق  
 ويعقوب والاسباط) أولا يعقوب وكان فهم انبياء (وما أوتى موسى وعيسى والنبيون) كرر  
 في البقرة وما أوتى ولم يكرر هنا لتقدم ذكر الائمة حيث قال لما آتيتكم (من ربهم)  
 من عند ربهم (لا تفرق بين أحد منهم) في الايمان كما فعلت اليهود والنصارى (ونحن له  
 مسلمون) موحدون مخلصون أنفسنا له لا نجعل له شركا في عبادتنا (ومن يتبع غير  
 الاسلام) يعني التوحيد واسلام الوجه لله او غير دين محمد عليه السلام (دينا) تميز (فلن يقبل  
 منه وهو في الآخرة من الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران ونزل في ربه أسلموا ثم  
 رجعوا عن الاسلام ولحقوا بمكة (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم) والواو في  
 (وشهدوا ان الرسول حق) للحال وقد مضى امره اى كفروا وقد شهدوا ان الرسول اى محمدا  
 حق اوله مطلق على ما في ايمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد ان آمنوا (وجاءهم البينات) اى  
 الشواهد كالقرآن وسائر المعجزات (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى ما داموا مختارين  
 الكفر ولا يهديهم طريق الجنة اذا ماتوا كفارا (أولئك) مبتدأ (جزاؤهم) مبتدأ ثان خبره  
 (أن عليهم لعنة الله) وهما خبر أولئك اوجزأؤهم بدل الاشتمال من أولئك (والملائكة  
 والناس أجمعين خالدين) حال من الهاء والياء في عليهم (فيها) في اللعنة (لا يخفف عنهم العذاب  
 ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحو) ما أفسدوا  
 اودخلوا في الصلاح (فان الله غفور) لكفرهم (رحيم) بهم ونزل في اليهود (ان الذين  
 كفروا) بعيسى والانجيل بعد ايمانهم بموسى والتوراة (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم والقرآن او كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم  
 ازدادوا كفرا باصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت او نزل في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة  
 وازدادهم الكفر ان قالوا اقيم بمكة تربع بمحمد رب المنون (لن نقبل توحيثهم) اى ايمانهم  
 عند البأس لانهم لا يحبون الا عند الموت قال الله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا  
 (وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض)  
 الفاء في فلن يقبل يؤذن بان الكلام بنى على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية  
 هو الموت على الكفر وترك الفاء فيما تقدم يشعر بان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على  
 التسيب (ذهبا) تميز (ولو اقتدى به) اى فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى بملء  
 الارض ذهبا قال عليه السلام يقال للكافر يوم القيامة لو كان لك ملء الارض ذهبا كنت  
 مفتديا به فيقول نعم فيقال له اقد سئلت أيسر من ذلك قيل الواو لتأ كيد النفي (أولئك لهم

عذاب اليم مؤلم (وما لهم من ناصرين) معينين دافعين للعذاب (لن تنالوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر أولن تكونوا ابرارا أولن تنالوا بر الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا مما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها وعن الحسن كل من تصدق ابتغاء وجه الله بما يحبه ولو تمرة فهو داخل في هذه الآية قال الواسطي الوصول الى البر بانفاق بعض المحاب والى الرب بالنفقة عن الكونين وقال أبو بكر الوراق لن تنالوا برى بكم الا ببركم ياخوانكم والحاصل انه لا وصول الى المطلوب الا باخراج المحبوب وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يشتري اعدال السكر ويتصدق بها فقيل له لم لا تتصدق بشمها قال لان السكر أحب الى فاردت أن أنفق مما أحب (وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم) أى هو عليم بكل شيء تنفقونه فيجازيكم بحسبه ومن الاولى التبغيض لقراءة عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون والثانية للتبيين أى من أى شيء كان الانفاق طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه ولما قالت اليهود للنبي عليه السلام انك تدعى انك على ملة ابراهيم وانت تأكل لحوم الابل وألبانها فقال عليه السلام كان ذلك حلالا لابراهيم فمن نحلته فقالت اليهود انها لم تنزل محرمة في ملة ابراهيم ونوح عليهما السلام نزل تكذيبا لهم (كل الطعام) أى المطعومات التي فيها النزاع فان منها ما هو حرام قبل ذلك كالهيئة والدلم (كان حلالا لبني اسرائيل) أى حلالا وهو مصدر يقال حل الشيء حلا ولذا استوى في صفة المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لاهن حل لهم (الا ما حرم اسرائيل) أى يعاقب (على نفسه من قبل أن تنزل التوراة) وبالغفيف مكى وبصرى وهو لحوم الابل وألبانها وكان أحب الطعام اليه والمعنى ان المطاعم كلها لم تنزل حلالا لبني اسرائيل من قبل انزل التوراة سوى ما حرم اسرائيل على نفسه فلما نزلت التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الابل وألبانها فحرم اسرائيل ذلك على نفسه (قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) أمر بان يحاجهم بكتابتهم ويحكمهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبقيهم لا تحريم قديم كما يدعونه فلم يجروا على اخراج التوراة وبهتوا وفيه دليل بين على صدق النبي عليه السلام وعلى جواز التسخ الذي ينكرونه (فن افترى على الله الكذب) بزعمه ان ذلك كان محرما في ملة ابراهيم ونوح عليهما السلام (من بعد ذلك) من بعد ما لهم من الحجة القاطعة (فاولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا ينصفون من انفسهم ولا يلتفتون الى البينات (قل صدق الله) في اخباره انه لم يحرم وفيه تعريض بكذبهم أى ثبت ان الله تعالى صادق فيما أنزل وأتم الكاذبون (فاتبوا ملة ابراهيم) وهى ملة الاسلام التي عليها محمد عليه السلام ومن آمن معه حتى تغلصوا من اليهودية التي ورثتمكم في فساد دينكم ودينكم حيث اضطركم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم وأزمتكم تحريم الطيبات التي أحلها الله لابراهيم ولن تبعه (حنيفا) حال من ابراهيم أى ما لا عن الاديان الباطلة (وما كان من المشركين) ولما قالت اليهود للمسلمين قبلتنا قبل قبلكم نزل (ان أول بيت وضع للناس) والواضع هو

الله عز وجل ومعنى وضع الله بيتا للناس أنه جملة متعبد لهم فكانه قال إن أول متعبد للناس  
الكعبة وفي الحديث أن المسجد الحرام وضع قبل بيت المقدس بأربعين سنة قيل أول من بناه  
إبراهيم وقيل هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند  
خلق السماء والأرض وقيل هو أول بيت بناه آدم عليه السلام في الأرض وقوله وضع للناس  
في موضع جرف صفة لبيت والخبر (لأذى بيكة) أي لبيت الذي بيكة وهي علم للبلد الحرام  
ومكة وبكة لغتان فيه وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكة إذا زحمة  
لأزدحام الناس فيها وألانتها تيك أعناق الجارية أي تدقها لم يقصدها جبار الاقصمه الله  
(مباركا) كثير الخير لما يحصل للججاج والمتمتعين من الثواب وتكفير السيئات (وهدي  
للعالمين) لأنه قبلتهم ومتعبد لهم ومباركا وهدي حالان من الضمير في وضع (فيه آيات بينات)  
علامات واضحة لا تلبس على أحد (مقام إبراهيم) عطف بيان لقوله آيات بينات وصح  
بيان الجماعة بالواحد لأنه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالة على قدرة الله  
تعالى ونبوة إبراهيم عليه السلام من تأثير قدمه في حجر صلبه ولا شتماله على آيات لأن أثر القدم  
في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها إلى الكعبين آية وإلانة بعض الصخرة دون بعض آية  
وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لا إبراهيم خاصة على أن (ومن دخله كان آمنا)  
عطف بيان لآيات وأن كان جملة أجدانية أو شرعية من حيث المعنى لأنه يدل على أمن داخله  
فكانه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن داخله والانتان في معنى الجمع ويجوز أن يذكر  
هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات كأنه قيل فيه آيات بينات مقام  
إبراهيم وأمن داخله وكثير سواهما نحو امتحاق الأحجار مع كثرة الرماة وامتناع الطير من العلو  
عليه وغير ذلك ونحوه في طي الذكرك قوله عليه السلام حبس إلى من دنياكم ثلاث الطيب  
والنساء وقرة عيني في الصلاة فقررة عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لأنها ليست من  
الدينا والثالث مطوى وكأنه عليه السلام ترك ذكر الثالث تنبيها على أنه لم يكن من شأنه أن  
يذكر شيئا من الدنيا فذكر شيئا هو من الدين وقيل في سبب هذا الأثر أنه لما ارتفع بنيان  
الكعبة وضعف إبراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر ففاصت فيه قدماه  
وقيل أنه جاء زائر من الشام إلى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام أنزل حتى تفسل  
رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه اليمين فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق  
رأسه ثم حولته إلى شقه اليسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أثر قدميه عليه وأمان من  
دخله بدعوة إبراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل أوجني كل جنابة ثم  
انتجأ إلى الحرم لم يطالب وعن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطأب ما مسسته حتى  
يخرج منه ومن لومه القتل في الحل بقود أو ردة أو زنا فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه  
لا يؤذى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج وقيل أمان من النار لقوله عليه  
السلام من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا من النار وعنه عليه السلام المحجون



والبقيع يؤخذ باطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعنه عليه السلام من  
 صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (ولله على الناس حج  
 البيت) أي استقرله عليهم فرض الحج حج البيت كوفي غير أبي بكر وهو أسهم وبالقبح  
 مصدر وقيل هما لغتان في مصدر حج (من) في موضع جر على أنه بدل البعض من الكل  
 (استطاع إليه سبيلا) فسرهما النبي عليه السلام بالزاد والراحلة والضمير في إليه للبيت أو للحج  
 وكل ما في الشيء فهو سبيل إليه ولما نزل قوله تعالى والله على الناس حج البيت جمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال إن الله تعالى كتب عليكم الحج  
 لحجوا فأتت بهملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس مائة أو لا تؤمن به ولا نصلي إليه  
 ولا نحيه فنزل (ومن كفر) أي جحد فرضية الحج وهو قول ابن عباس والحسن وعطاءه ويجوز  
 أن يكون من الكفران أي ومن لم يشكر ما أنعمت عليه من صحة الجسم وسعة الرزق ولم يحج  
 (فإن الله غنى عن العالمين) مستغن عنهم وعن طاعتهم وفي هذه الآية أنواع من التأكيد  
 والتشديد منها الإلام وعلى أي أنه حق واجب لله في رقاب الناس ومنها الإبدال ففيه تثنية للمراد  
 وتكريره ولأن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال إيراد له في صورتين مختلفتين  
 ومنها قوله ومن كفر مكان ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج ومنها ذكر الاستغناء وذلك  
 دليل على المقت والسخط ومنها قوله عن العالمين وإن لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على  
 الاستغناء عنه بمرهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولأنه يدل على  
 الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه (قل يا أهل الكتاب  
 لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون) أو الالحال والمعنى لم تكفرون بآيات  
 الله الدلالة على صدق محمد عليه السلام والحال إن الله شهيد على أعمالكم فيجازيكم عليها  
 (قل يا أهل الكتاب لم تصدون) الصدا المنع (عن سبيل الله من آمن) عن دين حق علم  
 أنه سبيل الله التي أمر بسلوكها وهو الإسلام وكانوا يمنعون من أراد الدخول فيه بمجهودهم  
 ومحل (تبغونها) تطلبون لها نصب على الحال (عوجا) اعوجاجا وميلان عن القصد  
 والاستقامة بتفسيركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك (وأنتم شهداء)  
 أنها سبيل الله التي لا يصعد عنها الأضال مضل (وما الله بغافل عما تعملون) من الصدد عن  
 سبيله وهو وعيد شديد ثم نهى المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادقين عن سبيله بقوله (يا أيها  
 الذين آمنوا إن طيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين) قيل  
 مرتشاس بن قيس اليهودي على قعر من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلس لهم فحدثوا  
 فغاطه نحدتهم وتألفهم فأمر شأبا من اليهود أن يذكروهم يوم بعثت لهم يغضبون وكان يوما  
 اقتتل فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وقالوا  
 السلاح السلاح فبلغ النبي عليه السلام فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال  
 أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذا كرمكم الله بالإسلام وألف بينكم فمرف القوم

أنها نزغة من الشيطان قالوا السلاح وعانق بعضهم بعضا باكين فزلت الآية (وكيف  
 تكفرون) معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجب أى من أين ينطرق اليكم الكفر (واتم  
 تنلى عليكم آيات الله) والحال ان آيات الله وهى القرآن المعجز تنلى عليكم على لسان الرسول  
 غضة طرية (وفيكم رسوله) وبين أظهركم رسول الله عليه السلام ينهمكم ويعظكم  
 ويرزق عنكم شهكم (ومن يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه أو بكتابه أو هو حث لهم على  
 الانجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكابدهم (فقد هدى الى صراط مستقيم) أرشد الى الدين  
 الحق أو ومن يجعل ربه ملجأ ومفرعا عند الشبه يحفظه عن الشبه (بأيمان الذين آمنوا اتقوا  
 الله حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم وعن  
 عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى أو هو أن لا تأخذ في الله  
 لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو بغيره أو بغيره لا يتقى الله عبد حتى تقاته حتى  
 يحزن لسانه والتقاة من اتقى كالتؤدة من أتاد (ولا تمومن الا وأنتم مسلمون) ولا تكونن على  
 حال سوى حال الاسلام اذا أدر كتم الموت (واعتصموا بحبل الله) تمسكوا بالقرآن لقوله  
 عليه السلام القرآن حبل الله المتين لا تنقض عجايبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق  
 ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم (جميعا) حال من ضمير  
 الخطابين وقيل تمسكوا باجماع الامة دليله (ولا تفرقوا) أى ولا تتفرقوا يعني ولا تنفعلوا  
 ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع أو ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم  
 كما اختلف اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية يحارب بعضهم بعضا (واذكروا  
 نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) كانوا في الجاهلية  
 بينهم العداوة والحروب فألف بين قلوبهم بالاسلام وقذف في قلوبهم المحبة فحباوا واصلوا وإخوانا  
 (وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفقين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من  
 الكفر (فأنقذكم منها) بالاسلام وهو رد على المعتزلة فعندهم هم الذين ينقذون أنفسهم لا الله  
 تعالى والضمير للحفرة أو النار أو الشفا وأنث لاضافته الى الحفرة وشفا الحفرة حرفها ولا مهاو أو  
 فلهذا ابني شقوان (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ (يبين الله لكم آياته) أى القرآن  
 الذى فيه أمر ونهى ووعد ووعيد (لعلكم تهتدون) لتكونوا على رجاى الهداية أو لتتهتدوا  
 به الى الصواب وما ينال به الثواب (ولكن منكم أمة يدعون الى الخسر ويأمرون  
 بالمعروف) بما استحسنه الشرع والعقل (وينهون عن المنكر) عما استقبحه الشرع  
 والعقل أو المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما أو المعروف الطاعة والمنكر  
 المعاصي والدعاء الى الخير عام في التكليف من الافعال والتروك وما عطف عليه خاص ومن  
 للتبعض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه لا يصلح له الامن  
 علم بالمعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الامر في اقامته فانه يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى  
 الى الصعب قال الله تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا أول التبين أى وكونوا أمة تآمرون

كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف (وأولئك هم المفلحون)  
 أي هم الاختصاص بالفلاح الكامل قال عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو  
 خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد  
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ولا تكونوا كالذين تفرقوا بالعداوة (واختلفوا)  
 في الديانة وهم اليهود والنصارى فانهم اختلفوا وكفر بعضهم بعضاً (من بعد ما جاءهم  
 البينات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق (وأولئك لهم عذاب عظيم)  
 ونصب (يوم تبيض وجوه) أي وجوه المؤمنين بالطرف وهو لهم أو بعظيم أو ياذكروا  
 (وتسود وجوه) أي وجوه الكافرين والبياض من النور والسواد من الظلمة (فأما  
 الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أكفرتم) غذف الفاء والقول جميعاً للعلم به والهمزة  
 للتوبيخ والتعجب من حالهم (بعد إيمانكم) يوم الميثاق فيكون المراد به جميع الكفار  
 وهو قول أبي وهو الظاهر أو هم المرتدون أو المنافقون أي أكفرتم باطناً بعد إيمانكم ظاهراً  
 أو أهل الكتاب وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترا فهم  
 به قبل مجيئه (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله)  
 ففي نعمته وهي الثواب المخلد ثم استأنف فقال (هم فيها خالدون) لا يظعنون عنها ولا يموتون  
 (تلك آيات الله) الواردة في الوعد والوعيد وغير ذلك (تتلوها عليك) ملتبسة (بالحق)  
 والعدل من جزاء المحسن والمسيء (وما الله يرد ظلمات العالمين) أي لا يشاء أن يظلم هو عباده  
 فيأخذ أحداً بغير جرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن (ولله ما في  
 السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور) فيجازي المحسن بأحسنه والمسيء بأساءته  
 ترجع شأى وحزمة وعلى كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الإبهام  
 ولا دليل فيه على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله (كنتم خير أمة) كانه قبل  
 وجدتم خير أمة أو كنتم في علم الله أو في اللوح خير أمة أو كنتم في الامم قبلكم مذكورين  
 بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت) أظهرت (للناس) اللام تتعلق بأخرجت  
 (تأمرون) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم  
 يئنت بالأطعام واللباس وجه الكرم فيه (بالمعروف) بالإيمان وطاعة الرسول (وتنهون  
 عن المنكر) عن الكفر وكل محذور (وتؤمنون بالله) وتؤمنون على الإيمان به ولان  
 الواو لا تقتضي الترتيب (ولو آمن أهل الكتاب) بمحمد عليه السلام (لكان خير أمة)  
 لكان الإيمان خير أمة مما هم فيه لانهم إنما آثروا دينهم عن دين الاسلام حباً للرياسة واستتباع  
 العوام ولو آمنوا لكان خير أمة من الرياسة والاتباع وحفظ الدنيا مع الفوز بما وعدوا على  
 الإيمان به من ابتاء الأجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم  
 الفاسقون) المنردون في الكفر (إن يضرركم الأذى) الأضرار مقتصر على أذى يقول من  
 طعن في الدين أو تهدد به أو نحو ذلك (وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار) منهزمين ولا يضرركم يقتل

أوأمر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكن لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لأنهم كانوا يؤذونهم بتوبيخهم وتهديدهم وهو ابتداء اخبار معطوف على جملة الشرط والجزاء وليس معطوف على يولوكم اذلو كان معطوفا عليه لئلا يظن انهم استوقف ليؤذن ان الله لا ينصرهم قاتلوا ولم يقاتلوا وتقدير الكلام أخبركم انهم ان يقاتلواكم ينزموا ثم أخبركم انهم لا ينصرون وثم التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليئتهم الادبار (ضربت) ألزمت (عليهم الذلة) أى على اليهود (أيضا ثقفوا) وجدوا (الاجمل من الله) في محل النصب على الحال والباء متعلق بمحذوف تقديره الامتصمين أو متسكين بحبل من الله (وحبل من الناس) والحبل العهد والذمة والمعنى ضربت عليهم الذلة في كل حال الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعنى ذمة الله وذمة المسلمين أى لا عز لهم قط الا هذه الواحدة وهي التجاؤم الى الذمة لما قبلوه من الجزية (وباؤا بغضب من الله) استوجبوه (وضربت عليهم المسكنة) الفقر عقوبة لهم على قولهم ان الله فقير ونحن أغنياء وخوف الفقر مع قيام اليسار (ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) ذاك اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤا بغضب الله أى ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق ثم قال (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أى ذلك الكفر وذاك القتل كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدهوده (ليسوا سواء) ليس أهل الكتاب مستوين (من أهل الكتاب) كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمرون بالمعروف وبيان لقوله كنتم خير أمة (أمة فائضة) جماعة مستقيمة عادلة من قولكم آت العود فقام أى استقام وهم الذين أسلموا منهم (يتلون آيات الله) القرآن (آناء الليل) ساعاته واحدها الى كفى أو انو كفنوا وانى كفى (وهم يسجدون) يصلون قيل يريد صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونها وقيل عبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود (يؤمنون بالله واليوم الآخر) يأمررون بالمعروف (بالايمان وسائر أبواب البر) وينهون عن المنكر (عن الكفر ومنهيات الشرع) ويسارعون في الخيرات يبادرون اليها خشية القوت وقوله يتلون ويؤمنون في محل الرفع صفتان لامة أى أمة فائضة تالون مؤمنون ووصفهم بمخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كلا ايمان لا شرا كهم به عزير او كفرهم ببعض الكتب والرسل ومن الايمان باليوم الآخر لانهم يصغونه بخلاف صفته ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنين ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها والمصارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع بالقيام به (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من الصالحين) من المسلمين أو من جملة الصالحين الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم (وما يفعلوا من خير قلن بكفروه) بالبلاء فيها ما كوفي غير أبى بكر وأبو عمر وخير غيرهم بالناء وعدى بكفروه الى مفعولين وان كان شكروا وكفر

لا يبعدان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفرها لتضمنه معنى الحرمان كأنه قيل فلن  
نحرموه اى فلن نحرم مواجزاه (والله عليم بالمتقين) بشارة للمتقين بحزيل الثواب (ان الذين  
كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شياً) اى من عذاب الله (وأولئك اصحاب  
النار هم فيها خالدون مثل ما يفتقون في هذه الحياة الدنيا) في الفاخر والمكارم وكسب الثناء  
وحسن الذكر بين الناس اوما يتقربون به الى الله مع كفرهم (كمثل ربح) كمثل مهلاك  
ربح وهو الخرب او مثل اهلاك ما يفتقون كمثل اهلاك ربح (فيها صر) برد شديد عن ابن  
عباس رضى الله عنهما وهو مبتدأ وخبر في موضع جر صفة ارجح مثل (أصاب حرت قوم  
ظلموا أنفسهم) بالكفر (فاهلكته) عقوبة على كفرهم (وما ظلمهم الله) باهلاك  
حشرهم (ولكن أنفسهم يظلمون) بارتكاب ما يستحقوا به العقوبة او بكون الضمير  
للمتقين اى وما ظلمهم الله بان لم يقبل نفاقهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأثروا بالثقة  
للقبول ونزل نهي المؤمنين عن مصافاة المنافقين (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة  
الرجل ووليجه خصيصته وصفية شبهة بطانة الثوب كما يقال فلان شعارى وفي الحديث  
الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون وهو صفة  
لبطانة اى بطانة كائنة من دونكم مجاورة لكم (لا يألونكم خيالا) في موضع النصب  
صفة لبطانة يعنى لا يقصرون في فساد دينكم يقال ألا في الامر بألو اذا قصر فيه والخيال  
الفساد وانصب خيالاً على التمييز او على حذف في اى في خيالكم (ودوما عنتم) اى عنتكم  
فما مصدرية والعنت شدة الضر والمشقة اى عنتوا ان يضروكم في دينكم ودنياكم أشد  
الضرر وأبلغه وهو مستأنف على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة كقوله (قد بدت  
البغضاء من أفواههم) لانهم لا يتألمون مع ضبطهم أنفسهم ان ينقذوا من السنهم ما يعلم  
به بغضهم للمسلمين (وما تخفى صدورهم) من البغض لكم (أكبر) مما بدا (قد بينا لكم  
الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاته ولباء الله ومعاداة أعدائه (ان كنتم  
تعقلون) ما بين لكم (ها أنتم أولاء) هاللتنبية وأنتم مبتدأ وأولاء خبره اى أنتم أولاء الخاطئون  
في موالاته منافق اهل الكتاب (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في موالاتهم حيث  
يبدلون محبتهم لاهل البغضاء وأولاء موصول صليته تحبونهم والواو في (وتؤمنون بالكتاب  
كله) للحال واتصافها من لا يحبونكم اى لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم كله  
وهم مع ذلك يبغضونكم فما بالك تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم وفيه توبيخ  
شديد لانهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم وقيل الكتاب للجنس (واذا القوم قالوا  
آمنّا) أظهروا كلمة التوحيد (واذا خلوا) فارقومكم او خلا بعضهم ببعض (عضوا عليكم  
الانامل من الغيظ) بوصف الغناظ والنادم بعض الانامل والبنان والابهام (قل موتوا  
بغيطكم) دعاء عليهم بان يزداد عيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيطهم  
من قوة الاسلام وعزاهلهم وما لهم في ذلك من الذل والحزى (ان الله عليم بذات الصدور)

فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الخلق والبغضاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض وهو داخل في جملة المقول أى أخبرهم بما يسرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا وقل لهم ان الله عليهم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات الصدور فلا تظنوا ان شيا من اسراركم يخفى عليه او خارج عن المقول أى قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من اطلاعي اياك على ما يسرون فاني اعلم بما هو اخفى من ذلك وهو ما أضمروه في صدورهم (ان تمسكتم حسنة) رخاء وخصب وغنية ونصرة (تسؤم) تحزنهم اصابها (وان نصيبكم سيئة) اضداد ما ذكرنا والمس مستعار من الاصابة فكان المعنى واحدا لا ترى الى قوله تعالى ان نصيبك حسنة تسؤم وان نصيبك مصيبة (يفرحوا بها) باصابها (وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا) ما نهيتهم عنه من موالاتهم او وان تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتتقوا الله في اجتنابكم محارمه (لا يضركم كيدهم شيئا) مكرهم وكنتم في حفظ الله وهذا تعليم من الله وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقال الحكماء اذا اردت ان تكبت من بحسدك فازدد فضلا في نفسك لا يضركم مكى وبصرى ونافع من ضاره بصيره بمعنى ضره وهو واضح والمشكل قراءة غيرهم لانه جواب الشرط وجواب الشرط مجزوم فكان ينبغي أن يكون بفتح الراء كقراءة المفضل عن عاصم الا أن ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد نحو مديانها (ان الله بما تعملون) بالتاء سهل أى من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما اتم أهله وبالياء غيره أى انه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه (واذ غدوت من اهلك) واذ كبر يا محمد اذ خرجت غدوة من اهلك بالمدينة والمراد غدوهم من حجرة عائشة رضى الله عنها الى أحد (نبوى المؤمنين) تنزلهم وهو حال (مقاعد القتال) مواطن ومواقف من الميمنة والميسرة والقلب والجناحين والساقه والقتال يتعلق بنبوى (والله سميع عليم) سميع لا قولكم عليم بنياتكم وضائركم روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبى فاستشاره فقال أقم بالمدينة فما خرجنا على عدو قط الا اصاب منا وما دخلوا علينا الا أصبنا منهم فقال عليه السلام انى رأيت فى منامى بقرأ منبجة حولى فاولتها خيرا ورأيت فى ذباب سبى ثلثة فاولتها هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدى فى درع حصينة فاولتها المدينة فلم يزل به قوم ينشطون فى الشهادة حتى ليس لامته ثم قدموا فقالوا الامر اليك يا رسول الله فقال عليه السلام لا ينبغي لنبى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال (اذهمت) بدل من اذغدوت أو عمل فيه معنى عليم (طائفتان منكم) حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكان عليه السلام خرج الى أحد فى ألف والمشركون فى ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح ان صبروا فاختل عبد الله بن أبى بثلث الناس وقال علام تقتل أنفسنا وأولادنا فهم الحيان بأتباعه فصعهم الله فضوامع رسول الله (ان تفشلا) أى بان تفشلا أى بان تجبنا وتضعفا والفشل الجبن والخور (والله وليهما) مجهما

أوناصرهما أو متولى أمرهما فإلما تنقلان ولا تنوكلان على الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمرهم بأن لا يتوكلوا إلا عليه ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه قال جابر والله ما يسرنا أنالهم بالذي هممتابه وقد أخبرنا الله بأنه ولينا ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة وذلة فقال (ولقد نصركم الله ببدر) وهو اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدر افسمى به أو ذكر بدر ابعداً أحد للجمع بين الصبر والشكر (وأتم أذلة) لقلة العدد فانهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان عدوهم زهاء ألف مقاتل والعدد فانهم خرجوا على التواضع يعقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد ومع عدوهم مائة فرس والشكة والشوكة وجاء بجمع القلة وهو أذلة ليدل على أنهم على ذلهم كانوا قليلاً (فاتقوا الله) في الثبات مع رسوله (لعلكم تشكرون) بتقواكم ما انعم الله به عليكم من النصر (اذنقول للمؤمنين) ظرف لنصركم على أن نقول لهم ذلك يوم بدر أي نصركم الله وقت مقاتلتكم هذه أو يدل ثاب من اذ غدت على أن نقول لهم ذلك يوم أحد (ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) منزلين شامى منزلين أبو حيوة أي النصر ومعنى ألن يكفيكم انكار أن لا تكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من الملائكة وحى ببلن الذي هولنا كيد النفي للاشعار بانهم كانوا القلتهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالاتيين من النصر (بلى) ايجاب لما بعد لن أي يكفيكم الامداد بهم فاجوب الكفاية ثم قال (ان نصبروا) على القتال (وتتقوا) خلاف الرسول عليه السلام (ويأتوكم) يعنى المشركين (من فورهم هذا) هو من فارت القدر اذا غلبت فاستعبر السرعة ثم سميت بها الحالة التي لا ريث بها ولا تعريج على شيء من صاحبها فليل خرج من فوره كما نقول من ساعته لم يلبث ومنه قول الكرخي الامر المطلق على الفور لا على التراخي والمعنى أن يأتوكم من ساعته هذه (يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال انبائهم لا يتأخر نزولهم عن انبائهم يعنى ان الله تعالى يجعل نصرته لكم وييسر فتحكم ان صبرتم وانقيتم (مسومين) بكسر الواو مكى وأبو عمرو وعاصم وسهل أي معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلمة يعرف بها في الحرب والسومة العلامة عن الضحاك معلمين بالصوف الابيض في نواصي الدواب وأذناها غيرهم يفتح الواو أي معلمين قال الكلبي معلمين بعمائم صفراء خاة على أكتافهم وكانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك قال قتادة نزلت ألف فصاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف (وما جعله الله) الضمير يرجع الى الامداد الذي دل عليه ان يمدكم (الا بشرى لكم) أي وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بانكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارة بالنصر وطمأينة لقلوبهم (وما النصر الا من عند الله) لامن عند المقاتلة ولا من عند الملائكة ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء النصر والطمع في الرحمة (العزیز) الذي لا يغالب في أحكامه (الحكيم) الذي يعطى النصر لوليائه ويبتليهم بجهاد أعدائه واللام في (ليقطع طرفا من الذين كفروا)

ليهلك طائفة منهم بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء  
 قريش متعلقة بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر الا من عند الله أو بعددكم  
 ربكم (أو يكبتهم) أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة وحقيقة الكبت شدة وهن تقع في القلب  
 فيصرع في الوجه لاجله (فينقلبوا خائبين) فيرجعوا غير ظافرين بمبتغاهم (ليس  
 لك من الامر شيء) اسم ليس شيء والخبر لك ومن الامر حال من شيء لانها صفة مقدمة  
 (أو يتوب عليهم) عطف على ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم وليس لك من الامر شيء  
 اعتراض بين المخطوف والمخطوف عليه والمعنى ان الله تعالى مالك الامرهم فاما ان يهلكهم  
 أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا (أو يعذبهم) ان أسروا على الكفر وليس لك من امرهم  
 شيء انما أنت عبد مبعوث لئذارهم ومجاهدتهم وعن الفراء أو بمعنى حتى وعن ابن عيسى بمعنى  
 الا أن كفواك لازمنك أو تعطيني حتى أي ليس لك من امرهم شيء الا أن يتوب الله عليهم  
 فنفرح بحالهم أو يعذبهم فتتشفى منهم وقيل أراد أن يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه ان فيهم  
 من يؤمن (فانهم ظالمون) مستحقون للتعذيب (ولله ما في السموات وما في الارض) أي  
 الامر له لا لك لان ما في السموات وما في الارض ملكه (يغفر لمن يشاء) للمؤمنين (ويعذب  
 من يشاء) للكافرين (والله غفور رحيم) يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة  
 مضاعفة مكى وشامى هذا انتهى عن الرباع التوبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل  
 منهم اذا بلغ الدين محله يقول امانان تقضى حتى أو ترابي وأزبد في الاجل (واتقوا الله) في أكله  
 (لعلكم تقامحون) واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول  
 هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في  
 اجتناب محارمه وقد امد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمة بتوفرهم على طاعته  
 وطاعة رسوله بقوله (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) وفيه رد على المرجئة في قولهم  
 لا يضر مع الايمان ذنب ولا يعذب بالنار أصلا وعندنا غير الكافرين من العصاة قد بدخلها  
 ولكن عاقبة أمره الجنة وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال أهل  
 التفسير ان لعل وعسى من الله للتحقيق مالا يخفى على العارف من دقة مسلك التقوى  
 وصعوبة اصابته رضا الله تعالى وعزة التوصل الى رحمته وثوابه (وسارعوا الى مغفرة من ربكم  
 وجنة) سارعوا مدني وشامى فن أثبت الواو عطفها على ما قبلها ومن حذفها استأنفها ومعنى  
 المسارعة الى المغفرة والجنة الاقبال على ما يوصل اليهما ثم قيل هي الصلوات الخمس أو التكبيرة  
 الاولى أو الطاعة أو الاخلاص أو التوبة أو الجمعة والجماعات (عرضها السموات والارض)  
 أي عرضها عرض السموات والارض كقوله عرضها كعرض السماء والارض والمراد  
 وصفها بالسعة والبسط فشبهت باوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه وخص العرض  
 لانه في العادة أدنى من الطول للبالغة وعن ابن عباس رضي الله عنهما كسبع سموات  
 وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض وماروى ان الجنة في السماء السابعة أو في السماء الرابعة



فمنها انها في جهتها لانها فيها أوفى بمعضها كما يقال في الدار بستان وإن كان يز يد عليها لان  
المراد ان بابها (أعدت) في موضع جرصة لحنة أيضا أي جنة واسعة معدة (للمتقين)  
ودلت الآية على ان الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقي من يتقى الشرك كما قال وجنة عرضها  
كعرض السماء والارض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله أو من يتقى المعاصي فإن كان المراد  
الثاني فهي لهم بغير عقوبة وإن كان الأول فهي لهم أيضا في العقوبة ويوقف عليه ان جعل  
(الذين ينفقون في السراء والضراء) في حال اليسر والعسر مبتدأ وعطف عليه والذين اذا فعلوا  
فاحشة وجعل السراء أولئك وإن جعل وصفا للمتقين وعطف عليه والذين اذا فعلوا فاحشة أي  
أعدت للمتقين والتائبين فلا وقف فإن قلت الآية تدل على أن الجنة معدة للمتقين والتائبين  
دون المصرين قلت جاز أن تكون معدة لهما ثم يدخلها بفضل الله وعفوه غيرهما كما يقال  
أعدت هذه المائدة للأمير ثم قديما كلها أتباعه ألا ترى انه قال واتفوا النار التي أعدت للكافرين  
ثم قد يدخلها غير الكافرين بالاتفاق وافتتح بذكر الانفاق لانه أشق شيء على النفس وأدله  
على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال الحاجة اليه في مجاهدة العدو  
ومواساة قراء المسلمين وقيل المراد الانفاق في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة  
ومضرة (والكاظمين الغيظ) والمسيكين الغيظ عن الامضاء يقال كظم القرية اذا ملأها  
وشد فالحا ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثره والغيظ  
توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبي عليه السلام من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه  
ملأ الله قلبه أمنا وإمنا (والعافين عن الناس) أي اذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذوه وروى  
ينادي مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا وعن ابن  
عينة انه رواه للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه (والله يحب المحسنين) اللام للجنس  
فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون أول العهد فيكون إشارة الى هؤلاء عن  
التورى الاحسان أن تحسن الى المسيء فان الاحسان الى المحسن متاجرة (والذين اذا فعلوا  
فاحشة) فعلة متزايدة القبح ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أو لئلك (أو ظلموا أنفسهم)  
قبل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة أو الفاحشة الزنا وظلم النفس القليلة واللمسة  
ونحوهما (ذكروا الله) بلسانهم أو بقلوبهم ليعلمهم على التوبة (فاستغفروا الذنوبهم) فتابوا  
عنها القبحها نادى قبل بكى ابليس حين نزلت هذه الآية (ومن يغفر الذنوب الا الله) من  
مبتدأ ويغفر خبره وفيه ضمير يعود الى من والا الله بدل من الضمير في يغفر والتقدير ولا أحد  
يغفر الذنوب الا الله وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه تطييب لنفوس  
العباد وتشويق للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وبيان لسهولة رحمة وقرب  
مغفرة من التائب وإشعار بان الذنوب وإن جلت فان عفوه أجل وكرمه أعظم (ولم يصروا  
على ما فعلوا) ولم يقيموا على قبيح فعلهم والاصرار الاقامة قال عليه السلام ما صر من استغفر  
وان عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار (وهم

يعلمون) حال من الضمير في ولم يصر وأى وهم يعلمون أنهم أساءوا أو وهم يعلمون أنه لا ينفر  
 ذنوبهم إلا الله (أولئك) الموصوفون (جزاؤهم مفقرة من ربهم) بتوبته (وجنات) برحمته  
 (تجري من تحته الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) المخصوص بالمدح مخدوف أى ونعم  
 أجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات نزلت في عمار قال لامرأة تريد التفرق بي ينى عمر  
 أجود فادخلها بيته وضعها الى نفسه وقبلها قدم أوفى أنصارى استخلفه تقى وقد آخى بينهما  
 النبى عليه السلام في غيبة غزوة فأتى أهله لكفاية حاجة فقرأها فقبلها قدم فساح في الأرض  
 صارخا فاستعبه الله تعالى (قد خلعت) مضت (من قبلكم سن) يريد ما سنبه الله تعالى في الامم  
 المكذبين من وقائمه (فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) فتستبرأ بها  
 (هذا) أى القرآن أو ما تقدم ذكره (بيان للناس وهدى) أى ارشاد (وموعظة) ترغيب  
 وترهيب (للتقين) عن الشرك (ولا تنهوا) ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم من الهزيمة  
 (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الغنيمة أو على من قتل منكم أو جرح وهو تسليية من الله  
 لرسوله وللأمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية لقلوبهم (وأتم الاعلون) وحالكم انكم أعلى  
 منهم وأغلب لانكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد أو أتم الاعلون  
 بالنصر والظفر في العاقبة وهى بشاره لهم بالعلو والغلبة وأن جندنا لهم الغالبون أو أتم الاعلون  
 شأننا ان قتالكم لله ولا علاه كلمة وقتانهم للشيطان ولا علاه كلمة الكفر أولان قتلاكم في  
 الجنة وقتلاهم في النار (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالنهى أى ولا تنهوا ان صح ايمانكم يعنى  
 ان صحة الايمان توجب قوة القلب والثقة بوعده الله وقلة المبالاة بأعدائه أو بالاعلون أى ان  
 كنتم مصدقين بما يعدكم الله به وببشركم به من الغلبة (ان يمسسكم قرح) بضم القاف حيث  
 كان كوفي غير حفص ويقطع القاف غيرهم وهم الغتان كالضعف والضعف وقيل بالفتح  
 الجراحة وبالضم ألها (فقد مس القوم قرح مثله) أى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله  
 يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يمنهم عن معاودتكم الى القتال فاتم أولى ان لا تضعفوا  
 (ونلك) مبتدأ (الايام) صفته والخير (نداؤها) نصرتها (بين الناس) أى تصرف ما فيها من  
 النعم والنعيم نعملى هؤلاء نارة وطور هؤلاء كيف الكتاب

فيوما علينا ويوم لنا \* ويوما نساء ويوما نسر

(وليعلم الله الذين آمنوا) أى نداؤها للضررب من التدبير وليعلم الله المؤمنين مميزين بالصبر  
 والايمان من غيرهم كاعلمهم قبل الوجود (ويقتض منكم شهداء) وليكرم ناسا منكم  
 بالشهادة يريد المستشهدين يوم أحد أو يقتض منكم من يصلح الشهادة على الامم يوم القيامة  
 من قوله لتكنوا شهداء على الناس (والله لا يحب الظالمين) اعراض بين بعض التعليل  
 وبعض ومعناه والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان المجاهدين في سبيله وهم  
 المنافقون والكافرون (وليمحص الله الذين آمنوا) التمحيص التطهير والتصفية (ويحقق  
 الكافرين) ويهلكهم يعنى ان كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستشهاد والتمحيص

وان كانت على الكافرين فلمحقهم ومحو آثارهم (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) أم منقطعة  
ومعنى الهمة فيها الانكار أى لا تحسبوا (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أى ولما  
تجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم فنزل في العلم منزلة في متعلقه لأنه منتف باتتفائه تقول  
ما علم الله في فلان خيرا أى ما فيه خير حتى يعلمه ولما معنى لم إلا أن فيه ضرا بما من التوقع فدل  
على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل (ويعلم الصابرين) نصب باضماران والواو  
بمعنى الجمع نحو لانا كل السهمك وتشرب اللبن أوجزم للعطف على يعلم الله وإنما حركت الميم  
لالتقاء الساكنين واختيرت الفحة لفحة ما قبلها (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه)  
خوطف به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يثمنون أن يحضروا ومشهدا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لينالوا كرامة الشهادة وهم الذين ألجوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الخروج إلى المشركين وكان رأيه في الإقامة بالمدينة معنى وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه  
وتعرفوا شدته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أى رأيتموه معانين مشاهدين له حين  
قتل اخوانكم بين أيديكم وشارفتم أن تقتلوا وهذا توخيخ لهم على تمنهم الموت وعلى ما تسبوا  
له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخاصة عليهم ثم أنهم أهم عنه وإنما تمنوا  
الشهادة لينالوا كرامة الشهداء من غير قصد إلى ما ينفعه من غلبة الكفار كن شرب  
الدواء من طيب نصراني فان قصده حصول الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعة إلى  
عدو الله وتنفيق الصناعاته لما رأى ابن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجر فكسر  
رابعته أقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمرو وهو صاحب الرابية حتى قتله ابن قتيبة وهو  
يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلت محمدا وخرج صارخ قيل هو الشيطان ألا  
إن محمدا قتل ففشا في الناس خبر قتله فأنكفوا ورجل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو  
إلى عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله  
فدينك يا بئنا وأمهاتنا أنا أخبر فقلك فولينا مدبرين فنزل (وما محمد إلا رسول قد خلت  
مضى من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا وكأنا أتباعهم بقوام قسكين يدينهم بعد خلوهم  
فعلكم أن تتمسكوا بدينه بعد خلوه لأن المقصود من بئنا الرسل تبليغ الرسالة وإلزام الحق  
لا وجوده بين أظهر قومه (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) الغاء معلقة الجملة  
الشرطية بالجملة التي قبلها على معنى التسيب والهمة لأنكار أن يجعلوا خلوا الرسل قبله سببا  
لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلوا الرسل قبله وبقاء دينهم  
متمسك به يجب أن يجعل سببا للتسك بدين محمد عليه السلام لا لال انقلاب عنه والانتقال على  
العقبين مجاز عن الارتداد أو عن الانهزام (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) وإنما  
ضر نفسه (وسيجزى الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا وسامهم شاكرين لأنهم شكروا  
نعمة الاسلام فيما فعلوا (وما كان) وما جاز (لنفس أن تموت إلا بأذن الله) أى يعلمه  
أوبأن يأذن ملك الموت في قبض روحه والمعنى أن موت النفس محال أن يكون إلا بمشيئة

الله وفيه تحريض على الجهاد وتشجيع على لقاء العدو وإعلام بأن الجهاد لا ينفع وأن أحدا لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهلك واقتحم المعارك (كتابا) مصدر مؤ كد لان المعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موثق له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد) بقتاله (نواب الدنيا) أى الغنيمة وهو تحريض بالذين شغلهم الفنائم يوم أحد (نقوته منها) من نوابها (ومن يرد نواب الآخرة) أى إعلاء كلمة الله والدرجة فى الآخرة (نقوته منها) وسنجزى الشاكرين) وسنجزى الجزاء الملبم الذين شكر واقعة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد (وكأين) أصله أى دخل عليه كاف التشبيه وصار فى معنى كم التى للتكثير وكأئن بوزن كاع حيث كان مكى (من نبى قاتل) قتل مكى وبصرى ونافع (معه) حال من الضمير فى قتل أى قتل كائنا معه (رييون كثير) والرييون الربانيون وعن الحسن بضم الراء وعن البعض بفتحها فافتح على القياس لانه منسوب الى الرب والضم والكسر من تغييرات النسب (فما وهنوا) فما افتروا عند قتل نبيهم (لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) وما خضعوا لعدوهم وهذا تريض بما أصابهم من الوهن عند الارجاف بقتل رسول الله عليه السلام واستكانتهم لهم حيث أرادوا أن يعترضوا بآبن أبى فى طلب الامان من أبى سفيان (والله يحب الصابرين) على جهاد الكافرين (وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أى وما كان قولهم الا هذا القول وهو اضافة الذنوب الى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضما لها (واسرنا فى أمرنا) تجاوزنا حاد العبودية (ونبت أقدامنا) فى القتال (وانصرنا على القوم الكافرين) بالغلبة وقدم الدعاء بالاستغفار من الذنوب على طلب تثبيت الاقدام فى مواطن الحرب والنصرة على الاعداء لانه أقرب الى الاجابة لما فيه من الخضوع والاستكانة (فاتاهم الله نواب الدنيا) أى النصر والظفر والغنيمة (وحسن نواب الآخرة) المغفرة والجنة وخص بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وانه هو المعبود عنده (والله يحب المحسنين) أى هم محسنون والله يحبهم (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم) يرجعوكم الى الشرك (فتقلبوا خاسرين) قبل هو عام فى جميع الكفار وعلى المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم فى شئ حتى لا يستجروهم الى موافقتهم وعن السدى ان تستكينوا لآبى سفيان وأصحابه وتسلموا منهم يردوكم الى دينهم وقال على رضى الله عنه نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا فى دينهم (بل الله مولاكم) ناصركم فاستغفوا عن نصره غيره (وهو خير الناصرين) سئل فى قلوب الذين كفروا الرعب) الرعب شامى وعلى وهما الغتان قبل قذف الله فى قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهمزوا الى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة (بما أشركوا بالله) بسبب أشراكهم أى كان السبب فى لقاء الله الرعب فى قلوبهم أشراكهم به (مالم ينزل به سلطانا) آلهة لم ينزل الله بأشراكها حجة ولم يردان هناك حجة الا انها لم تنزل عليهم لان الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة وانما

المراد في الحجة ونزولها جميعا كقوله \* ولا ترى الضب بها ينحجر \* أي ليس بها ضب فمنحجر ولم يكن أن بها ضبا ولا ينحجر (وأما هم) مرجعهم (النار ويئس مثوى الظالمين) النار فالخصوص بالذم محذوف ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه إلى المدينة قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزل (ولقد صدقكم الله وعده) أي حقق (اذ تحسبونهم) تقتلونهم قتلا ذريعا وعن ابن عباس حسه أبطل حسه بالقتل (بأذنه) بأمره وعلمه (حتى اذا قتلتم) جيتم (وتنازعتم في الامر) أي اختلفتم (وعصيتهم) أمر نبيكم بترككم المركز واشتغالكم بالغنية (من بعد ما أراكم ماتحبون) من الظفر وقهر الكفار ومتعلق اذ المحذوف تقديره حتى اذا قتلتم منعكم نصره وجاز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت قتلكم (منكم من يريد الدنيا) أي الغنية وهم الذين تركوا المركز لطلب الغنية وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يفتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم حتى اذا فشلوا وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فاموقفنا ههنا فادخلوا عسكر المسلمين وغدوا الغنية مع اخوانكم وقال بعضهم لا تخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله (ومنكم من يريد الآخرة) فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير وأقبلوا على المسلمين حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم) أي كف معوته عنكم فغلبوكم (ليبتليكم) ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم عندها وحقيقته ليعاملكم معاملة المختبر لانه يجازى على ما يعمل العبد لا على ما يعلم منه (ولقد عفا عنكم) حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو عنهم وقبول توبتهم أو هو من فضل عليهم في جميع الاحوال سواء أديل لهم أو أديل عليهم لان الابتلاء رحمة كما ان النصر رحمة وانتصب (اذ تصعدون) تبالغون في الذهاب في صعيد الارض والاصعاد الذهاب في صعيد الارض أو الابعاد فيه بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو بأما اراكم (ولا تلونوا على أحد) ولا تلتفون وهو عبارة عن غاية انهزامهم وخوف عدوهم (والرسول يدعوكم) يقول إلى عباد الله أنارسل الله من يكرهه الجنة والجللة في موضع الحال (في آخركم) في ساقيتكم وجماعتكم الاخرى وهي المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كاقول في أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الاولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم أي فجازاكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاككم (بكم) بسبب غم اذ قتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم أمره أو غما مضاعفا غما بعد غم وغما متصلا بغم من الاغنام بما أرحف به من قتل رسول الله عليه السلام والجرح والقتل وظفر المشركين وقوت الغلبة

والنصر (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) لتفرحوا على تجرع القوم فلا تحزنوا فيما بعد على  
فائت من المنافع (ولا ما أصابكم) ولا على مصيب من المضار (والله خير بما تعملون) عالم  
بمملككم لا يخفى عليه شيء من أعمالكم وهذا ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية (ثم  
أنزل عليكم من بعد الغم أمة ناعسا) ثم أنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي  
كان بهم حتى نعسوا وغلّبهم النوم عن أبي طلحة غشيته النعاس ونحن في مصافنا فكان  
السيف يسقط من يدا أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والأمة الأمن ونعاسا بديل من أمة  
أو هو مفعول وأمة حال منه مقدمة عليه نحو رأيت راكبا رجلا والاصل أنزل عليكم نعاسا  
ذا أمة إذا النعاس ليس هو الأمن ويجوز أن يكون أمة مفعول له أو حال من المخاطبين بمعنى  
ذوي أمة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة (يغشى) يعنى النعاس تغشى بالياء والأماله حمزة  
وعلى أى الأمانة (طائفة منكم) هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد  
أهمتهم أنفسهم) ما بهمهم الأهم أنفسهم وخلّصها لاهم الدين ولا هم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والمسلمين رضوان الله عليهم (يظنون بالله غير الحق) في حكم المصدراى يظنون بالله  
غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به وهو أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم (ظن الجاهلية)  
بديل منه والمراد الظن المختص بالله الجاهلية أو ظن أهل الجاهلية أى لا يظن مثل ذلك الظن  
الأهل الشرك الجاهلون بالله (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) هل لنا معاشرا المسلمين من  
أمر الله نصيب قط يعنون النصر والغلبة على العدو (قل إن الأمر) أى النصر والغلبة (كله  
لله) ولا ولياؤه المؤمنين وإن جندنا لهم الغالبون كله تأكيد للأمر ولله خبر أن كله بصرى وهو  
مبتدأ ولله خبره والجملة خبران (يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) خوفا من السيف  
(يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكربن لقولك لهم أن الأمر كله لله (لو كان لنا من  
الأمر شيء ما قتلنا ههنا) أى لو كان الأمر كما قال محمد أن الأمر كله لله ولا ولياؤه وأنهم الغالبون  
لما غلبنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون  
خبر لطائفة أو صفة أخرى أو حال أى قد أهمتهم أنفسهم طائنين ويقولون بديل من يظنون  
ويخفون حال من يقولون وقل أن الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذى الحال ويقولون  
بديل من يخفون أو استئناف (قل لو كنتم في بيوتكم) أى من علم الله منه أنه يقتل في هذه  
المعركة وكتب ذلك في اللوح لم يكن بدم وجوده فلو كنتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم  
(الذين كتب عليهم القتلى مضاجعهم) مصارعهم باحد ليكون ما علم الله أنه يكون والمعنى  
أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعلمه أن  
العاقبة في الغلبة لهم وإن دين الاسلام يظهر على الدين كله وأن ما ينكبون به في بعض الاوقات  
تمحيص لهم (وليبلى الله ما فى صدوركم وليمحص ما فى قلوبكم) وليمتحن ما فى صدور  
المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما فى قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك  
لمصالح جمّة ولا ابتلاء وتمحيص (والله عليم بذات الصدور) بخفياتها (إن الذين تولوا منكم)

انهمزوا (يوم التقى الجمعان) جمع محمد عليه السلام وجمع أبي سفيان للقتال باحد (انما استترط الشيطان) دعاهم الى الزلة وحملهم عليها (ببعض ما كسبوا) بتركهم المركز الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فالإضافة الى الشيطان لطف وتقريب والتعليل بكسبهم وعظ وتأديب وكان أصحاب محمد عليه السلام تولوا عنه يوم اُحُد ثلاثة عشر رجلا منهم أبو بكر وعلي وطلحة وابن عوف وسعد بن أبي وقاص والباقيون من الانصار (ولقد عفا الله عنهم) تجاوز عنهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بالعقوبة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) كآبى وأصحابه (وقالوا لاخوانهم) أى فى حق اخوانهم فى النسب أو فى النفاق (اذا ضربوا فى الارض) سافروا فيها للتجارة وغيرها (أو كانوا غزا) جمع غاز كعاف وعنى وأصابهم موت او قتل (لو كانوا عندنا مامانوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم) اللام تتعلق بـ لا تكونوا أى لا تكونوا كهؤلاء فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم أو يقالوا أى لو اذلك واعتقدوه ليكون ذلك حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب (والله يحيى ويميت) رد لقولهم ان القتال يقطع الاجال أى الامر بيده قد يحيى المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على أعمالكم بعملون مكى وحجة وعلى أى الذين كفروا (ولئن قتلتم فى سبيل الله أو منتم) متم وبابه بالكسر نافع وكوفى غير عاصم تابعهم حفص الا فى هذه السورة كأنه أراد الوفاق بينه وبين قتلتم غيرهم بضم الميم فى جميع القرآن فالضم من مات بموت والكسر من مات بمات كخاف يخاف فكما تقول خفت تقول مت (لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون) ما بمعنى الذى والمائد محذوف وبالياء حفص (ولئن منتم أو قتلتم لالى الله تحشرون) لالى الرحيم الواسع الرحمة المثيب العظيم الثواب تحشرون ولوقوع اسم الله فى هذا الموضع مع تقديمه وادخال اللام على الحرف المتصل بشأن غنى عن البرهان لمغفرة جواب القسم وهو سادس جواب الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين أولا فى زعمهم أن من سافر من اخوانهم او غزا الوكان بالمدينة مسامات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التفاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ماتوا لونه من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما يجمعون من الدنيا فان الدنيا اذا المعاد فاذا وصل العبد الى المراتب جميع الى الزاد (فبما رحمة من الله لنت لهم) ما من يدة للتوكيد والدلالة على ان لينه لهم ما كان الابرحمة من الله ومعنى الرحمة ربطه على جاشه وتوفيقه للارفق والتلطف بهم (ولو كنت ظفا) جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لا تفضوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) ما كان منهم يوم أحد مما يختص بك (واستغفر لهم) فبما يختص بحق الله انعاما للشفقة عليهم (وشاورهم فى الامر) أى فى أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وحى تطيبها لنفوسهم وترويحها لقلوبهم ورفعها لاقدارهم اولتقتدى بك أمتك فيها فى

الحديث ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشد أمرهم وعن أبي هريرة رضي الله عنه ما رأيت  
أحدا أكثر مشاورة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى شاورت فلانا أظهرت  
ما عندي وما عنده من الرأي وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل أخذته من  
ما أخذته وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان أن القياس حجة (فاذا عزمت) فاذا قطعت الرأي  
على شيء بعد الشورى (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على الارشاد على المشورة (إن الله  
يحب المتوكلين) عليه والتوكل الاعتماد على الله والتفويض في الامور اليه وقال ذو النون خلع  
الارباب وقطع الاسباب (إن ينصركم الله) كأنصركم يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا أحد  
ينقلبكم واما بذكر نصر الله من تبرا من حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته (وإن يخذلكم)  
كماخذلكم يوم أحد (فإن ذا الذي ينصركم من بعده) من بعد خذلانه وهو ترك المعونة وأهو  
من قولك ليس لك من يحسن اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته وهذا تنبيه على أن الامر  
كله لله وعلى وجوب التوكل عليه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وليخص المؤمنون بهم  
بالتوكل والتفويض اليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ولأن إيمانهم يقتضي ذلك (وما كان لني  
أن يغفل) مكى وأبو عمرو وحفص وعاصم أي يخون ويقم الياء وقع البين غيرهم يقال  
غل شيئا من المغن غلولا وأغل اغلا اذا أخذته في خفية ويقال أغله اذا وجدته غالا والمعنى  
ما صرح له ذلك يعني أن النبوه تنافي الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا  
لأن معناه وما صرح له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا روى أن قطيفة حمراء  
فقدت يوم بدر مما أصيب من المشركين فقال بعض المناقبين لعل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أخذها فزلت الآية (ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) أي يأت بالشيء الذي غله  
بعينه حاملا له على ظهره كما جاء في الحديث أو يأت بما احتل من وباله وأتمه (ثم توفي كل نفس  
ما كسبت) تعطى جزاؤها وافيها ولم يقل ثم يوفي ما كسب ليتصل بقوله ومن يغفل بل جيء  
بعام ليدخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فانصل به من حيث المعنى وهو أبلغ لأنه اذا علم  
الغال أن كل كاسب خيرا أو شرا مجزى فهو في جزاءه علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم  
ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أي جزاء كل على قدر كسبه (أفمن أتبع رضوان الله) أي رضا  
الله قبلهم المهاجرون والانصار (كن بآء بسخط من الله) وهم المنافقون والكفار  
(وما أواهم جهنم وبئس المصير) المرجع (هم درجات عند الله) هم متفاوتون كانتفاوت  
الدرجات أو ذود درجات والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين والتفاوت  
بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم على حسبها  
(لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه وخص  
المؤمنين منهم لانهم هم المنتفقون ببعثه (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) من جنسهم عربيا  
مثلهم أو من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده والمنة في ذلك من حيث أنه اذا كان منهم كان اللسان  
واحد ايسهل أخذه ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والامانة



فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفي قراءة رسول الله من أنفسهم أي من أشرفهم (يتلوا عليهم آياته) أي القرآن بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحي (ويزكهم) ويظهرهم بالإيمان من دنس الكفر والطغيان أو يأخذ منهم الزكاة (ويلعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة (وإن كانوا من قبل) من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم (لن ضلال) عمى وجهالة (مبين) ظاهرة لا شبهة فيه إن محففة من الثقلية واللام فارقة بينا وبين النافية والتقدير وإن الشأن والحديث كانوا من قبل في ضلال مبين (أولما أصابتكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم (قد أصبتم مثلها) يوم بدر من قتل سبعين وأسرى سبعين وهو في موضع رفع صفة لمصيبة (قلتم إن هذا) من أين هذا (قل هو من عند أنفسكم) لاختياركم الخروج من المدينة أولئككم المركز لما نصب بقلتم وأصابتكم في محل الجرباضة لما إليه وتقديره أفلتم حين أصابتكم وأنى هذا نصب لانه مقول والهمزة للتقرير والتقرير وعطفت الواو هذه الجملة على ماضى من قصة أحد من قوله ولقد صدقكم الله وعده أو على محذوف كأنه قيل أفلتم كذا أو قلتم حينئذ كذا (إن الله على كل شيء قدير) يقدر على التصبر وعلى منعه (وما أصابكم) ما يعني الذي وهو مبتدأ (يوم النقي الجمعان) جمعكم وجمع المشركين باحد وانخير (فبأن الله) فكانت بأذن الله أي بعلمه وقضائه (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين نافقوا) وهو كائن ليقيم المؤمنون والمنافقون وليظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) للمنافقين وهو كلام مبتدأ (تعالوا فاتلوا في سبيل الله) أي جاهدوا والآخرة كاتقاتل المؤمنون (أو ادفعوا) أي قاتلوا دافعا عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم إن لم تقاتلوا والآخرة وقيل أو ادفعوا العدو وبشركم سواد المجاهدين إن لم تقاتلوا الآن كثرة السواد مما تزوع العدو (قالوا لنفعل قتالا لا تبغناكم) أي لنفعل ما يصح أن يسمى قتالا لا تبغناكم يعنيون أن ما أتم فيه لخطار أيكم ليس بشيء ولا يقال لئله قتال إنما هو لقاء النفس في التهلكة (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) يعني أنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان قبل ذلك وما ظهرت منهم أمانة تؤذون بكفرهم فلما اتخذوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا اتباعوا وبذلك عن الإيمان المظنون بهم واقترى بوا من الكفر وهم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الإيمان لأن تقليلهم سواد المؤمنين بالأخذال تقوية للمشركين (يقولون بافواهم ما ليس في قلوبهم) أي يظهرون خلاف ما يضرعون من الإيمان وغيره والتقييد بالافوا للتاكيد ونفي الجواز (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق (الذين قالوا) أي ابن أبي وأصحابه وهو في موضع رفع على هم الذين قالوا أو على الأبدال من واو يكتمون أو نصب باضمار أعني أو على البديل من الذين نافقوا أو جر على البديل من الضمير في أفواهم أو قلوبهم (لاخوانهم) لأجل إخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد (وقعدوا) أي قالوا وقد قعدوا عن القتال (لو أطاعونا ما قتلوا) لو أطاعنا أخواننا فإمرناهم به من الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والعود ووافقونا فيه لما قتلوا كالم تقتل (قل فادرؤا عن

أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) بان الحذر ينفع من القدر فخذوا حذركم من الموت او  
 معناه قل ان كنتم صادقين في انكم وجدتم الى دفع القتل سبيلا وهو التعود عن القتال  
 فخذوا الى دفع الموت سبيلا وروى انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون متافقا ونزل في قتل  
 أحد (ولا تحسبن) شامى وحمة وعلى وعاصم وبكر السنين غيرهم والخطاب لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولكل أحد (الذين قتلوا) قتلوا شامى (في سبيل الله أمواتا بل أحياء)  
 بل هم أحياء (عند ربهم) مقر بون عنده وذو زلفى (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الأحياء  
 يأكلون ويشربون وهوتا كيد لكونهم أحياء ووصف لحالهم التي هم عليها من التمتع برزق  
 الله (فرحين) حال من الضمير في يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق في  
 الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقر بين معجلا  
 لهم رزق الجنة ونعيمها وقال النبي عليه السلام لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم  
 في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب  
 معلقة في ظل العرش وقيل هذا الرزق في الجنة يوم القيامة وهو ضعيف لانه لا يبقى للتخصيص  
 فائدة (ويستبشرون بالذين) باخوانهم المجاهدين الذين (لم يلحقوا بهم) لم يقتلوا فليحتموا  
 بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا من بعدهم وهم قد قدموهم أولم يلحقوا بهم  
 لم يدركوا فضلاهم ومنزلتهم (ألا خوف عليهم) بدل من الذين والمعنى ويستبشرون بمآتين  
 لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو انهم يبعثون آمنين يوم القيامة بشرهم الله  
 بذلك فهم مستبشرون به وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بن خلفهم بعث للباقيين  
 بعدهم على الجد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء (ولاهم يحزنون يستبشرون بنعمة  
 من الله وفضل) يسرون بما أنعم الله عليهم وما تفضل عليهم من زيادة الكرامة (وأن الله)  
 عطف على النعمة والفضل وان الله على الكسر على الاستئناف وعلى ان الجملة اعتراض  
 (لا يضيع أجر المؤمنين) بل يوفى عليهم (الذين استجابوا لله والرسول) مبتدأ خبره للذين  
 أحسنوا اوصفة للمؤمنين او نصب على المدح (من بعد ما أصابهم القرع) الجرح روى ان أبا  
 سفيان وأصحابا به لما انصرفوا من أحد قبلوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاراد أن يرهبهم ويربهم من نفسه وأصحابه بقوة فندب النبي أصحابه  
 للخروج في طلب أبي سفيان فخرج يوم الاحد من المدينة مع سبعين رجلا حتى بلغوا حراء  
 الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرع فألقى الله الرعب في قلوب  
 المشركين فذهبوا فزلت (للذين أحسنوا منهم واتقوا) من للتبيين ومثله في قوله وعد الله  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم  
 واتقوا ولا بعضهم (أجر عظيم) في الآخرة (الذين قال لهم الناس) بدل من الذين استجابوا  
 (ان الناس قد جمعوكم) روى ان أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد بالمحمد وعد ناموسم  
 بدر القابل فقال عليه السلام ان شاء الله فلما كان القابل خرج أبا سفيان في أهل مكة فألقى

الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمر اقبال يا نعيم  
 اني واعدت محمدا أن نلتقي بموسم يدرو قد بداني أن أرجع فالحق بالمدينة فقبضهم ولك عندي  
 عشرة من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أتريدون أن تخرجوا وقد  
 جمعوا لكم فوائده لا يفلت منكم أحد فقال عليه السلام والله لا أخرجن ولولم يخرج معي أحد  
 فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى وافوا بدرأ واقاموا بها ثمان  
 ليال وكانت معهم تجارة فباعوها واطاعوا بواخير اسم انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ولم يكن  
 قتال ورجع ابوسفيان الى مكة فسمى اهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا انما خرجتم  
 لتأكلوا السويق فالناس الاول نعيم وهو جمع اريد به الواحد وكان له اتباع يثبطون مثل  
 تثبيطه والثاني ابوسفيان واصحابه (فاخشوهم) فخافوهم (فزادهم) اي المقول الذي هو ان  
 الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم والقول او نعيم (ابمنا) بصيغة وايقانا (وقالوا حسبنا الله)  
 كافينا الله اي الذي يكفيننا الله قال احسبه الشيء اذا كفاه وهو بمعنى المحسب بدليل انك تقول  
 هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته غير حقيقية لكونه في معنى اسم الفاعل  
 (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو (فاقبلوا بركة من الله) وهي السلامة وحذر العدو منهم  
 (وفضل) وهو الرجع في التجارة فاصابوا بالدرهم درهمين (لم يسسهم سوء) لم يلقوا ما يسوءهم  
 من كيد العدو وهو حال من الضمير في اقبلوا وكذا البركة والتقدير فرجعوا من بدر نعمة  
 برئتين من سوء (واتبعوا رضوان الله) بجرأتهم وخروجهم الى وجه العدو على اثر تثبيطه  
 وهو معطوف على اقبلوا (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا (انما  
 ذلكم الشيطان) هو خبر ذلكم اي انما ذلكم الميثبط هو الشيطان وهو نعيم (يخوف اوليائه)  
 اي المنافقين وهو جملة مستأنفة بيان لسيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر  
 (فلا تخافوهم) اي اوليائه (وخافون ان كنتم مؤمنين) لان الايمان يقتضي ان يؤثر  
 العبد خوف الله على خوف غيره وخافوني في الوصل والوقف سهل ويعتوب واقعهما ابو  
 عمرو في الوصل (ولا يحزنك) يحزنك في كل القرآن نافع الا في سورة الانبياء لا يحزنهم الفزع  
 الاكبر (الذين يسارعون في الكفر) يعني لا يحزنوك لخوف ان يضروك الا ترى الى قوله  
 (انهم لن يضروا الله شيئا) اي اوليائه الله يعني انهم لا يضرون بمسارعهم في الكفر غير انفسهم  
 وما وبال ذلك عائد على غيرهم ثم بين كيف يعودو به عليهم بقوله (يريد الله ان لا يجعل لهم  
 حظا في الآخرة) اي نصيبا من الثواب (ولهم) بدل الثواب (عذاب عظيم) وذلك ابلغ  
 ما ضربه الانسان نفسه والاية تدل على ارادة الكفر والمعاصي لان ارادته ان لا يكون لهم  
 ثواب في الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم (ان الذين اشتروا الكفر  
 بالايان) اي استبدلوه به (لن يضروا الله شيئا) هو نصيب على المصدر اي شيئا من الضرر  
 الاية الاولى فيمن نافق من المتخلفين اوارتد عن الاسلام والثانية في جميع الكفار وعلى  
 العكس (ولهم عذاب أليم ولا يحسبن) وثلاثة بمد هامع ضم الباء في يحسبنهم بالياء مكى وابو

عمرو وكلها بالتاء حزمة وكلها بالياء مدنى وشامى الا فلا تحسبهم فانها بالتاء الباقون الاوليان بالياء  
 والاخر يان بالتاء (الذين كفروا) فيمن قرأ بالياء رفع أى ولا يحسب الكافرون وان مع  
 اسمه وخبره فى قوله (انما على لهم خير لا أنفسهم) فى موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولا  
 يحسبن الذين كفروا املاء خيرا لانهم لا أنفسهم وما مصدرية وكان حقها فى قياس علم الخط أن  
 تكتب مفصولة ولكنها وقعت فى الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب أى ولا  
 تحسبن الكافرين وانما على لهم خير لا أنفسهم بدل من الكافرين أى ولا تحسبن أن ما على  
 للكافرين خير لهم وان مع ما فى حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم  
 (انما على لهم ليزدادوا اثما) ما هذه حقها أن تكتب متصلة لانها كافة دون الاولى وهذه جملة  
 مستأنفة لتليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم لا يحسبون الاملاء خيرا لهم فقيل انما على لهم  
 ليزدادوا اثما والاية حجة لنا على المعتزلة فى مسئلتى الاصلح وارادة المعاصى (ولهم عذاب مهين)  
 واللام فى (ما كان الله ليدرك المؤمنين على ما أتم عليه) من اختلاط المؤمنين بالخلص والمنافقين  
 لتأكيد التثنية (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن المخلص يميز حزمة وعلى  
 والخطاب فى أتم للصديقين من أهل الاخلاص والتفانى كأنه قيل ما كان الله ليدرك المخلصين  
 منكم على الحال التى أتم عليها من اختلاط بعضهم ببعض حتى يميزهم منكم بالوحى الى نبيه  
 واخباره باحوالكم (وما كان الله ليطعكم على الغيب) وما كان الله ليؤتى أحدا منكم  
 علم الغيوب فلا تنوهم واعند اخبار الرسل بنفاق الرجل واخلاص الآخر انه بطلع على ما فى  
 القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها (ولكن الله يجتنب من رسله من يشاء) أى  
 ولكن الله يرسل الرسول فيوحى اليه ويخبره بان فى الغيب كذا أو ان فى قلبه التفانى وفلا نا  
 فى قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة نفسه والاية حجة على الباطنية  
 فانهم يدعون ذلك العلم لا ما مهم فان لم يثبتوا النبوة صاروا مخالفين للنص حيث أنبتوا علم  
 الغيب لغيب الرسول وان أثبتوا النبوة صاروا مخالفين لنص آخر وهو قوله وخاتم النبيين  
 (فأمنوا بالله ورسله) بصفة الاخلاص (وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم اجر عظيم)  
 فى الآخرة ونزل فى مانع الزكاة (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا  
 لهم) من قرأ بالتاء قدر مضافا محذوفا أى ولا تحسبن بخل الباخلين وهو فصل وخير لهم  
 مفعول ثان وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسبن ضمير رسول الله أو ضمير أحد ومن جعل  
 فاعله الذين يبخلون كان التقدير ولا يحسبن الذين يبخلون بخلمهم خير لهم وهو فصل وخيرا  
 لهم مفعول ثان (بل هو) أى البخل (شر لهم) لان أموالهم ستزول عنهم ويبقى عليهم وبال  
 البخل (سيطوفون ما يخلو به يوم القيامة) تفسير لقوله بل هو شر لهم أى سيجعل ما لهم الذى  
 منعه عن الحق طوقا فى أعناقهم كاجاء فى الحديث من منع زكاة ماله يصير حية ذكرا أقرع  
 له نابان فيطوق فى عنقه فينشه ويدفعه الى النار (ولله ميراث السموات والارض) وله  
 ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فإلهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه فى سبيل الله

والاصل في ميراث موراث فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها (والله بما تعملون خير) وبالياء  
مكى وأبو عمر وقال تعالى طريقة الالتفات وهو أبلغ في الوعيد والياء على الظاهر (لقد سمع  
الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال ذلك اليهود حين سمعوا قوله تعالى من ذا  
الذي يقرض الله قرضا حسنا قالوا ان الله محمد يستقرض منا فنحن اذا أغنياء وهو فقير ومعنى  
سماع الله له انه لم يخف عليه وانه أعد له كفاه من العقاب (سنكتب ما قالوا) سنأمر الحفظة  
بكتابة ما قالوا في الصحائف أو سنحفظه اذ الكتاب من الخلق ليحفظ ما فيه فسمى به مجازا  
وما مصدرية أو بمعنى الذي (وقتلهم الانبياء بغير حق) معطوف على ما جعل قتلهم الانبياء  
قرينة له ايدانا بانهم ما في العظم أخوان وان من قتل الانبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل  
هذا القول (وتقول) لهم يوم القيامة (ذوقوا عذاب الحريق) أى عذاب النار كما اذقم  
المسلمين القصص قال الضحاك يقول لهم ذلك خزنة جهنم وانما أضيف الى الله تعالى لانه  
بأمره كما في قوله سنكتب سيكتب وقتلهم ويقول حمزة (ذلك) اشارة الى ما تقدم من عقابهم  
(بما قدمت أيديكم) أى ذلك العذاب بما قدمتم من الكفر والمعاصي والاضافة الى اليد لان  
أكثر الاعمال يكون باليدى فجعل كل عمل كالواقع باليدى على سبيل التقليل ولانه  
يقال للامر بالشئ فاعله قد كرر اليدى للتحقيق يعنى انه فعل نفسه لا غيره بأمره (وأن الله  
ليس بظلام للعبيد) وبأن الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم بغير جرم (الذين قالوا) في موضع  
جرع على البدل من الذين قالوا أن نصب باضمار أعنى أو رفع باضمارهم (ان الله عهدنا) أمرنا  
في التوراة وأوصانا (ان لا تؤمن) بان لا تؤمن (لرسول حتى يأتينا بربان تأكله النار) أى  
يقرب قربانا فتزل نار من السماء فتأكله فان جئتنا به صدقناك وهذه دعوى باطلة وافترار  
على الله لان أكل النار القربان سبب الايمان للرسول الآتى به لكونه معجزة فهو اذا وسائر  
المعجزات سواء (قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات) بالمعجزات سوى القر بان (وبالذى  
قلتم) أى بالقر بان يعنى قد جاء أسلافكم الذين أنتم على ملتهم وراضون بفعلهم (فلم تقتلوهم)  
أى ان كان امتناعكم عن الايمان لاجل هذا فلم تؤمنوا بالذين اتوا به ولم تقتلوهم (ان كنتم  
صادقين) في قولكم انما تؤخرا الايمان لهذا (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك)  
فان كذبك اليهود فلا يهولئك فقد فعلت الامم بانيائها كذلك (جاؤا بالبينات) بالمعجزات  
الظاهرات (والزبر) الكتب جمع زبور من الزبر وهو الكتابة بالزبراشى (والكتاب)  
جنسه (النبر) المضى قبلهما واحد في الاصل وانما ذكر الاختلاف الوصفين فالزبور  
كتاب فيه حكم زاجرة والكتاب المنير هو الكتاب الهادى (كل نفس) مبدئة والخبر  
(ذائقة الموت) وجاز الابداء بالنكرة لما فيه من العموم والمعنى لا يحزنك تكذيبهم اياك  
فرجع الخلق الى تأجيزهم على التكذيب وأجازيك على الصبر وذلك قوله (وانما توفون  
أجوركم يوم القيامة) أى تعطون نواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة فان الدنيا ليست  
بدار الجزاء (فمن زحزح) بعدوا الزحزحة الابعاد (عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) ظفر

باندير وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز نيل المحبوب والبعد عن المكروه (وما  
 الحياة الدنيا الا متاع الغرور) شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويفرح حتى يشتريه  
 ثم يتبين له فساد وردها والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبيرة انما هذا المن آثرها  
 على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ وعن الحسن كخضرة النبات ولعب  
 النبات لا حاصل لها (لتبلون) والله لتبلون أى لتختبرن (في أموالكم) بالاتفاق في سبيل  
 الله وبما يقع فيها من الآفات (وانفسكم) بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من أنواع  
 المخاوف والمصائب وهذه الآية دليل على ان النفس هي الجسم المعاني دون ما فيه من المعنى  
 الباطن كما قال بعض أهل الكلام والفلاسفة كذا في شرح التأويلات (ولستمع من الذين  
 أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود والنصارى (ومن الذين أشركوا أى كثر)  
 كالطعن في الدين ومصد من أراد الايمان ونخطته من آمن ونحو ذلك (وان تصبروا) على أذاهم  
 وتقموا مخالفة أمر الله (فان ذلك) فان الصبر والتقوى (من عزم الأمور) من معزومات  
 الأمور أى مما يجب العزم عليه من الأمور غوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا أنفسهم على  
 احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا القوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق  
 من نصيبه الشدة بفتة فيسكروا وتشتت منها نفسه (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب)  
 واذا كروا وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتبينه للناس ولا تكتمونه) عن الناس بالناء  
 على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن وبالياء مكى وأبو  
 عمرو وأبو بكر لانهم غيب والضمير للكتاب كد عليهم إيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمان  
 (فتبينوه وراء ظهورهم) فتبينوا الميثاق وتأكده عليهم أى لم يراعوه ولم يلقنوا اليه والتبذ  
 وراء الظهر مثل في الطرح وترك الاعتداد وهو دليل على أنه يجب على العلماء ان يبينوا الحق  
 للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئا لفرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب  
 لنفوسهم أو لجر منفعة أو دفع أذى أو ليخل بالعلم وفي الحديث من كتم علما عن أهله ألجه الله  
 بلجام من نار (واشترابه منا قليلا) عرضا يسيرا (فتبئس ما يشترون) والخطاب في  
 (لأنحسبن) لرسول الله واحد المفعولين (الذين يفرحون) والثاني بمقازة وقوله فلا تحسبنهم  
 تأكيد تقديره لأنحسبنهم فلا تحسبنهم فائرين (بما أوتوا) بما فعلوا وهي قراءة أبى وجاء وأنى  
 يستعملان بمعنى فعل انه كان وعده ما تباعدت شيئا فرياقرا النسخي بما أوتوا أى أعطوا  
 (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) فلا تحسبنهم بمقازة من العذاب بمنجاة منه (ولهم عذاب  
 اليم) مؤلم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شئ مما في التوراة فكفوا  
 الحق وأخبروه بخلافه وأرواه انهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا من تدليسهم  
 فأطلع الله رسوله على ذلك وسلا بما أنزل من وعيدهم أى لأنحسبن اليهود الذين يفرحون  
 بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن يحمدوهم بما لم يفعلوا من اخبارك بالصدق عما  
 سألتهم عنه ناجين من العذاب وقيل هم المنافقون يفرحون بما أوتوا من اظهار الايمان

للسلمين وتوصلهم بذلك الى أغراضهم ويستعمدون اليهم بالايان الذي لم يفعله على الحقيقة  
وفيه وعيد لمن يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويحجب أن يحمده الناس بما ليس فيه (ولله  
ملك السموات والارض) فهو يملك أمرهما وفيه تكذيب لمن قال ان الله فقير (والله على كل  
شيء قدير) فهو يقدر على عقابهم (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار  
لايات) لا دلة واضحة على صنائع قديم عليم حكيم قادر (لا ولي الاالباب) لمن خلص عقله عن  
الهوى خلوص القلب عن القشر فيرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث  
الجواهر لان جوهرها لا ينفك عن عرض حادث وما لا يخلو عن الحادث فهو حادث ثم  
حدوثها يدل على محدثها واذ قديم والا لاحتاج الى محدث آخر الى ما لا يتناهى وحسن صنعه  
يدل على علمه واتقانه يدل على حكمته وبقاؤه يدل على قدرته قال عليه السلام ويل لمن  
قرأها ولم يتفكر فيها وحكى أن في بني اسرائيل من اذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سمعته  
فعبدها فاني فلم تظلمه فقالت له أمه لعل فرطه فرطت منك في مدتلك قال ما أذكر قالت لملك  
نظرت مرة الى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت فما أوتيت الا من ذلك (الذين) في موضع جر نعت  
لاولى أو نصب باضمار أعنى أو رفع باضمارهم (بذكرون الله) يصلون (قياماً) قائمين عند القدرة  
(وقعوداً) قاعدين (وعلى جنوبهم) أى مضطجعين عند العجز وقياماً وقعوداً حالان من  
ضمير الفاعل في يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضاً أو المراد الذكركر على كل حال لان  
الانسان لا يخلو عن هذه الاحوال وفي الحديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر  
ذكر الله (ويتفكرون في خلق السموات والارض) وما يدل عليه اختراع هذه الاجرام  
العظام وابداع صنعها وما دبر فيها مما تنكسر الافهام عن ادراك بعض عجائبه على عظم شأن  
الصانع وكبرياء سلطانه وعن النبي عليه السلام بينا رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه  
فنظر الى النجوم والى السماء فقال أشهد أن لا ربا الا الله اغفر لى فظفر الله اليه فغفر له  
وقال عليه السلام لا عبادة كالتفكير وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الحشية وما  
جلبت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفكر (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أى  
يقولون ذلك وهو فى محل الحال أى يتفكرون فائنين والمعنى ما خلقت خلقا باطلا بغير حكمة  
بل خلقته لحكمة عظيمة وهوان تجعلها مساكن للسكفين وأدلة لهم على معرفتك وهذا  
اشارة الى الخلق على أن المراد به المخلوق أو الى السموات والارض لانها فى معنى المخلوق كانه  
قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا (سبحانك) تنزهالك عن الوصف بخلق الباطل  
وهو اعتراض (فقد عذاب النار) الفاء دخلت لمعنى الجزاء تقديره اذ ان هناك فقنا (ربنا انك  
من تدخل النار فقد أخزيت) أهنته أو أهلكته أو فضعت واحتج أهل الوعيد بالآية مع  
قوله يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه في أن من يدخل النار لا يكون مؤمنا ويخلفنا  
قال جابر اخزاء المؤمن تأديبه وان فوق ذلك تخزيا (وما للظالمين) اللام اشارة الى من يدخل  
النار والمراد الكفار (من أنصار) من اعوان وشفعاء يشفعون لهم كالمؤمنين (ربنا اننا معنا

مناديا) تقول سمعت رجلا يقول كذا فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لانك وصفته  
 بما يسمع فاغناك عن ذكره ولولا الوصف لم يكن منه بد وان يقال سمعت كلام  
 فلان والمنادى هو الرسول عليه السلام والقرآن (ينادى للايمان) لاجل الايمان بالله  
 وفيه تفخيم لاشان المنادى اذ لا منادى أعظم من مناد ينادى للايمان (أن آمنوا)  
 بأن آمنوا أو أئمنوا (بربكم فآمنوا) قال الشيخ أبو منصور رحمه الله فيه دليل بطلان  
 الاستثناء في الايمان (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) كبائرنا (وكفر عنا سيئاتنا) صغائرنا  
 (وتوفنا مع الابرار) مخصوصين بصحبتهم معدودين في جلتهم والابرار المقسكون بالسنة  
 جمع رأوا بركب وأرباب وصاحب وأصحاب (ربنا أو آتانا ما وعدتنا على رسلك) أى على  
 تصديق رسلك أو ما وعدتنا ما نزلنا على رسلك أو على السنة رسلك وعلى متعلق بوعدتنا  
 والموعود هو الثواب أو النصرة على الاعداء أو ما طلبوا النجاة وما وعد الله والله لا يخلف الميعاد  
 لان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد أو المراد اجعلنا ممن لهم الوعد اذ  
 الوعد غير مبين لمن هو والمراد بتنا على ما بوصلنا الى عدتك يؤيده قوله (ولا تخزننا يوم  
 القيامة) أو هو اظهار للخضوع والضرعة (انك لا تخلف الميعاد) هو مصدر بمعنى الوعد  
 (فاستجاب لهم ربهم) أى أجاب يقال استجاب له واستجاب به (أنى) بآنى (لا أضيع عمل  
 عامل منكم) منكم صفة لعامل (من ذكر أو أنسى) بيان لعامل (بعضكم من بعض)  
 الذكر من الاثنى والاثنى من الذكركم بنو آدم أو بعضكم من بعض في النصرة والدين  
 وهذه جملة معترضة بينت بهاشرة النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين عن جعفر  
 الصادق رضى الله عنه من خز به أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاه  
 ما أراد وقرأ الآيات (فالذين هاجروا) مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل  
 التعظيم له كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة عن أوطانهم  
 فارين الى الله بدينهم الى حيث يأمنون عليه فالمجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في أول  
 الاسلام (وأخرجوا من ديارهم) التى ولدوا فيها ونشؤا (وأودوا في سبيل) بالشتم والضرب  
 ونهب المال يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا وقتلوا ما كى  
 وشامى وقتلوا وقتلوا على التقديم والتأخير حزة وعلى وفيه دليل على ان الواو لا توجب  
 الترتيب والخبر (لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار) وهو  
 جواب قسم محذوف (توابا) في موضع المصدر المؤكد يعنى اثابة أو ثوبا (من عند الله)  
 لان قوله لا كفرن عنهم ولا دخلنهم فى معنى لا يبينهم (والله عنده حسن الثواب) أى يختص  
 به ولا يقدر عليه غيره وروى ان طائفة من المؤمنين قالوا ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد  
 هلكنا من الجوع فقتل (لا يغرنك تغلب الذين كفروا في البلاد) والخطاب لكل أحد  
 أولئك عليه السلام والمراد به غيره ولأن مدرة القوم ومقدمهم يخاطب بشئ فيقوم خطابه  
 مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولا نرسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير



مفرور بحالهم فما كد عليه ما كان عليه وثبت على التزامة كقوله فلا تكونن ظهير للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا في النهي نظير قوله في الامر اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا آمنوا (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي تقلبهم في البلاد متاع قليل وأراد قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لا تقضائه وكل زائل قليل (ثم ما أوامهم جهنم وبئس المهاد) وساء ما مهدوا لانفسهم (لكن الذين اتقوا ربهم) عن الشرك (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نزل) النزل والنزل ما يقام للنازل وهو حال من جنات لتخصصها بالصفة والعامل اللام في فهم أو هو مصدر مؤكداً كانه قيل رزقا وعطاء (من عند الله) صفقه (وما عند الله) من الكثير الدائم (خير للابرار) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل لكن بالتحديد يزيد وهو للاستدراك أي لابقاء لثمتهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزلت في ابن سلام وغيره من مسلمي أهل الكتاب أو في أربعين من أهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وعمانية من الروم وكانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا (وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله) دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الطرف بينهما (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع (لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) كاي فعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم وهو حال بعد حال أي غير مشترين (أو لئلا لهم أجرهم عند ربهم) أي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعده في قوله أو لئلا يؤتون أجرهم مرتين (ان الله سريع الحساب) لنفوذ علمه في كل شيء (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) على الدين وتكاليفه قال الجنيد رضي الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفي الجزع (وصابروا) أعداء الله في الجهاد أي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبراً منهم وثباتاً (ورابطوا) واقبلوا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو (واتقوا الله لعلكم تفلحون) الفلاح البقاء مع المحبوب بعد اخلاص عن المكروه ولعل لتعذيب المالك لئلا يتكلموا على الآمال عن تقديم الاعمال وقيل اصبروا في محبة وصابروا في نعمتي وربطوا انفسكم في خدمتي لعلكم تفلحون تظفرون بقريني قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرؤوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران فانهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

﴿سورة النساء نزلت بالمدينة آياتها مائة وست وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس) يا بني آدم (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم (وخلق منها زوجها) معطوف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة

أنشأها وخلق منها زوجها والمعنى شيعكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي أنه أنشأها من  
 تراب وخلق منها زوجها وحواء من ضلع من أضلاعه (وبث منها) ونشر من آدم وحواء  
 (رجالا كثيرا ونساء) كثيرة أي وبث منهما نوعي جنس الانس وهما الذكور والاناث  
 فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها وعلى خلقكم والخطاب في بابها  
 الناس للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلقكم من نفس آدم وخلق  
 منها أمكم حواء وبث منها رجالا كثيرا ونساء غيركم من الامم الفاتنة للحصر فإن قلت الذي  
 تقتضيه جزالة النظم ان يحيا عقيب الامر بالتقوى بما يدعوا اليها فكيف كان خلقه اياهم من  
 نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره داعيا اليها قلت لان ذلك مما يدل على القدرة  
 العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء ومن المقدورات عقاب الكفار والفجار  
 فالنظر فيه يؤدي الى ان يبقى القادر عليه ويخشى عقابه ولا يبدل على النعمة السابقة عليهم  
 تحقهم ان يتقوه في كفرانها قال عليه السلام عند نزول الآية خلقت المرأة من الرجل فهمها في  
 الرجل وخلق الرجل من التراب فهم في التراب (واتقوا الله الذي تساءلون به) والاصل  
 تفسا لون فادغمت التاء في السين بعد ابدالها سينا لقرب التاء من السين للهمس تساءلون به  
 بالتخفيف كوفي على حذف التاء الثانية استقفا لا اجتماع التاءين أي يسأل بعضكم بعضا  
 بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف (والارحام) بالنصب  
 على انه معطوف على اسم الله تعالى اي واتقوا الارحام ان تقطعوها وعلى موضع الجار  
 والمجرور كقولك مررت بزيد وعمر او بالجر حزمة على عطف الظاهر على الضمير وهو ضعيف  
 لان الضمير المتصل كاسمه متصل بالجار والمجرور كشئ واحد فاشبه العطف على بعض  
 الكلمة (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا واعالما (واتوا الينامي أموالهم) يعني الذين  
 ماتت آباؤهم فانفردوا عنهم واليتم الانفراد ومنه الدرة البتية وقيل اليتم في الاناس من قبل  
 الآباء وفي البهائم من قبل الامهات وحق هذا الاسم ان يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى  
 الانفراد عن الآباء الا انه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم  
 عن كافل وقام عليهم زال هذا الاسم عنهم وقوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم تعليم شريعة لافقة  
 يعني انه اذا احتلم لم يجز عليه أحكام الصغار والمعنى وآتوا الينامي أموالهم بعد البلوغ وسماهم ينامي  
 لقرب عهدهم اذ بلغوا بالصغر وفيه اشارة الى ان لا يؤخر دفع أموالهم اليهم عن حد البلوغ ان  
 أوفس منهم الرشد وان يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم الينامي والصغار (ولا تبدلوا الخبيث  
 بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال الينامي بالحلال وهو مالكم أو لا تستبدلوا الامر الخبيث  
 وهو احتزال أموال الينامي بالامر الطيب وهو حفظها والتورع عنها والتفعل بمعنى الاستفعال  
 غير عز يز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال (ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم) الى متعلقة  
 بمحذوف وهو في موضع الحال أي مضافة الى أموالكم والمعنى ولا تضعوها اليها في الاتفاق  
 حتى لا تنقر قوايين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال

(أنه) ان أكلها (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما (وان خفتم ألا تقسطوا) أى لا تعدلوا  
أقسط أى عدل (فى البتamy) يقال للأنثى البتamy كما يقال للذكور وهو جمع بتمة وبتيم  
وأما أبنام فجمع بقم لا غير (فانكحوا ما طاب لكم) ما حل لكم (من النساء) لأن منهن  
ما حرم الله كاللاتى فى آية التحريم وقبل ما ذهبا إلى الصفة لأن ما يجىء فى صفات من يعقل  
فكانه قيل الطيبات من النساء ولأن الأنثى من العقلاء يجرى غير العقلاء ومنه قوله  
تعالى أو ما ملكت أيمانكم قيل كانوا لا يخرجون من الزنا ويخرجون من ولاية البتamy  
فقيل ان خفتم الجور فى حق البتamy فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا  
حول المحرمات أو كانوا يخرجون من الولاية فى أموال البتamy ولا يخرجون من الاستكثار  
من النساء مع ان الجور يقع بينهما اذا كثرن فكانه قيل اذا أخرجتم من هذا فخرجوا من  
ذلك وقيل وان خفتم أن لا تقسطوا فى نكاح البتamy فانكحوا من البالغات يقال طابت الثمرة  
أى أدركت (مثنى وثلاث ورباع) نكرات وانما منعت الصرف للعدل والوصف وعليه  
دل كلام سيبويه ومحلل النصب على الحال من النساء أو مما طاب تقديره فانكحوا  
الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا أو رباعا رباعا فان قلت الذى  
أطلق لنا كح فى الجمع أن يجمع بين اثنتين أو ثلاث أو أربع فامعنى التكرير فى مثنى  
وثلاث ورباع قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصير كل نكاح يريد الجمع ما أراد  
من العدد الذى أطلق له كما تقول للجماعة اقسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين  
درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى وجى ما لو ألتدل على تجويز  
الجمع بين الفرق ولو جىء بأومكها لذهب معنى التجويز (فان خفتم ألا تعدلوا) بين هذه  
الأعداد (فواحدة) فالزموا أو فاختروا واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى فى اليسر  
بين الحرة الواحدة وبين الاماء من غير حصر (ذلك) إشارة إلى اختيار الواحدة والتسرى  
(أدنى ألا تعدلوا) أقرب من أن لا يميلوا ولا تجوروا يقال عال الميزان عولا اذا مال وعال  
الحاكم فى حكمه اذا جار ويحكى عن الشافعى رحمه الله انه فسر أن لا تعدلوا أن لا تكثر  
عياكم واعترضوا عليه بأنه يقال أعال يميل اذا كثر عياله وأجيب بان يجعل من قولك عال  
الرجل عياله يعولهم كقولك ماتهم يموتهم اذا أنفق عليهم لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفى  
ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال وكلام مثله من أعلام العلم  
حقيق بالجل على السداد وأن لا يظن به تحريف تعيلاوا الى تعدلوا كأنه سلك فى تفسير هذه  
الكلمة طريقة الكتابات (وأتوا النساء صدقاتهن) مهورهن (نحلة) من نخله كذا  
إذا أعطاه إياه وهبه له عن طيبة من نفسه نخلة ونحلا واتصاها على المصدر لأن العلة والابتداء  
بمعنى الاعطاء فكانه قال وانحلوا النساء صدقاتهن نخلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة  
أنفسكم أو على الحال من المخاطبين أى آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبى النفوس بالاعطاء  
أو من الصدقات أى مفضولة معطاة عن طيبة النفس وقيل نخلة من الله تعالى عطية من

عنده وتنفذ لآمنه عليهن وقيل الصلوة الملة وقلان يتحل كذا أي يدين به بمعنى وآتوهن  
 مهورهن ديانة على أنها مفعول لها وانخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا باخذون  
 مهور بناتهم (فان طين لكم) للازواج (عن شيء منه) أي من الصداق اذ هو معنى  
 الصداقات (نفسا) تمييز وتوحيد هالان الفرض بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان  
 وهن لكم شيأ من الصداقات ونجاف عنه نفوسهن طيبات غير مخجئات بما يضطرهن الى  
 الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك  
 وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل فان طين لكم عن شيء منه  
 نفسا لم يقل فان وهن لكم اعلاما بان المراعى هو نجافى نفسها عن الموهوب طيبة (فكلوه)  
 الماء يعود على شيء (هنيئاً) لانهم فيه (مريئاً) لاداء فيه فسرهما التي عليه السلام  
 أو هنيئاً في الدنيا بلا مطالبة مريئاً في العقبى بلا تبعة وهما صفتان من هئو الطعام ومريئاً اذا  
 كان سائلاً لا تنقبض فيه وهما وصف مصدر أى أكلا هنيئاً مريئاً أو حال من الضمير أى كلوه  
 وهو هنيء مريء وهذه عبارة عن المبالغة في الاباحة وازالة التبعة هنيئاً مريئاً بغير همز يزيد  
 وكذا حمزة في الوقف وهمزهما الباقون وعن علي رضي الله عنه اذا اشتكى أحدكم شيئاً  
 فليسال امرأته ثلاثه دراهم من ماله اقها ثم يشتر بها عسلاً فليشربه بماء السماء فيجمع الله  
 له هنيئاً ومريئاً وشفاء ومباركا (ولا تقولوا السفهاء) المنذرين أموالهم الذين ينفقونها فيها  
 لا ينبغي ولا قدرة لهم على صلاحها وتغييرها أو التصرف فيها وانخطاب للاولياء وأضاف الى  
 الاولياء أموال السفهاء بقوله (أموالكم) لانهم يملكونها ويمسكونها (التي جعل الله لكم  
 قياما) أي قواما لابتدائكم ومعاشا لاهلككم وأولادكم قياما بمعنى قياما نافع وشامى كاجاء عودا  
 بمعنى عياد أو أصل قيام قوام فجعلت الواو ياء لانكسار ما قبلها وكان السلف يقولون المال  
 سلاح المؤمن ولان أترك ما لا يحاسبني الله عليه خير من ان احتاج الى الناس وعن سفیان  
 وكان له بضاعة يقبلها ولاها لتمتد لي بنو العباس (وارزقوهم فيها) واجعلوها مكان الرزقهم  
 بان تتجر وافها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من صلب المال فبأكلها الانفاق  
 (واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً) قال ابن جرير عدة جميلة ان صلحتهم ورشدتم سلمنا  
 اليكم أموالكم وكل ما سكنت اليه النفس لحسنه عقلاً أو شرعاً من قول أو عمل فهو معروف  
 وما أنكرته لقصه فهو منكر (وايتلوا الإنشائي) واختبر واعقوبهم وذوقوا أحوالهم  
 ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ فلا ابتلاء عندنا أن يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى تتبين حاله  
 فيما يحبى منه وفيه دليل على جواز اذن الصبي العاقل في التجارة (حتى اذا بلغوا النكاح)  
 أي الحلم لانه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصوده وهو التوالد (فان أنتم منهم)  
 تبينتم (رشدوا) هداية في التصرفات وصلاحي المعاملات (فادفعوا اليهم أموالهم) من  
 غير تأخير عن حد البلوغ ونظم هذا الكلام ان ما بعد حتى الى فادفعوا اليهم أموالهم جعل  
 غاية للابتلاء وهي حتى التي تقع بعدها الجمل كالتى في قوله حتى ماء دجلة أشكل والجمله الواقعة

بعد هاجلة شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلفوا التكاح وقوله فان  
 انتم منهم رشد افادفوا اليهم أموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جواب الشرط الاول الذي  
 هو اذا بلفوا التكاح فكأنه قيل وايتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستعفاقهم دفع أموالهم  
 اليهم بشرط اناس الرشد منهم وتكثير الرشد يفيد ان المراد رشد مخصوص وهو الرشد في  
 التصرف والتجارة أو يفيد التقليل أى طرفا من الرشد حتى لا يقتظر به تمام الرشد وهو دليل  
 لابي حنيفة رحمه الله في دفع المال عند بلوغ خمس وعشرين سنة (ولانا كلوها اسرافا  
 وبدارا أن يكبروا) ولانا كلوها مسرفين ومبشرين كبرهم فاسرافا وبدارا مصدران  
 في موضع الحال وأن يكبروا في موضع المصدر منصوب الموضع يبدارا ويجوز أن  
 يكونا مفعولا لهما أى لاسرافكم ومبشرين كبرهم تفرطون في انفاقها وتقولون تنفق  
 فيما نشتهي قيل أن يكبر اليتامى فينزعوها من أيدينا (ومن كان غنيا فليستعفف ومن  
 كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قسم الامر بين أن يكون الوصي غنيا وبين أن يكون فقيرا  
 فالغني يستعفف من أكلها أى يحترز من أكل مال اليتيم واستعفف أبلغ من عفا كأنه طالب  
 زيادة العفة والفقير يأكل قوتها مقدرا محتاطا في أكله عن ابراهيم ماسد الجوعة ووارى  
 العورة (فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم) بانهم تسلموها وقبضوها فعلا للتجاسد  
 ونفاد ياعن توجه اليمين عليكم عند التخاصم والتناكر (وكفى بالله حسيبا) محاسبا فليحكم  
 بالتصادق واياكم والتكاذب وهو راجع الى قوله فليأكل بالمعروف أى ولا يسرف فان  
 الله يحاسبه عليه ويجازيه به وفاعل كفى لفظه الله والباء زائدة وكفى يتعدى الى مفعولين دليله  
 فسيفيكبهم الله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان  
 والاقربون هم المتوارثون من ذوى القربايات دون غيرهم (مما قل منه أو أكثر) بدل مما ترك  
 بتكرير العامل والضمير في منه يعود الى ماترك (نصيبا) نصب على الاختصاص بمعنى أعني  
 نصيبا (مفروضا) مقطوعا لا بد لهم من أن يحوز وهو روى أن أوس بن ثابت ترك امرأته أم  
 كحة وثلاث بنات فزوى ابنا عمه ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يرثون النساء والاطفال  
 ويقولون لا يرث الامن طاعن بالرماح وحاز الفتنة فجاءت أم كحة الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فشكت فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت الآية فبعث اليها لا تنفراق من  
 مال أوس شيأ فان الله تعالى قد جعل لمن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فاعطى  
 أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم (واذا حصر القسمة) أى قسمة التركة (أولوا  
 القربى) بمن لا يرث (واليتامى والمساكين) من الاجانب (فارزقوهم) فاعطوهم (منه) مما  
 ترك الوالدان والاقربون وهو أمر ندب وهو باق لم ينسخ وقيل كان واجبا في الابتداء ثم  
 نسخ بآية الميراث (وقولوا لهم قولا معروفا) عذرا جيلا وعدة حسنة وقيل القول المعروف  
 ان يقولوا لهم خذوا بركة الله عليكم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمتوا عليهم (وليخش الذين لو  
 تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولا سديدا) المراد بهم الاوصياء

أمر وأبان يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى فيشفقوا عليهم خوفاً يهدهم على  
ذريتهم لو تر كوهم ضعافاً وأن يقدر واذلك في أنفسهم ويصوروه حتى لا يجسر واعي خلاف  
الشفقة والرحة ولومع ما في حيزه صلة للذين أي وليخش الذين منقهم وحالهم انهم لو شارفوا ان  
يتركوأخلفهم ذرية ضعافاً واذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافلهم  
وجواب لو خافوا القول السديد من الاوصياء ان يكلموهم كما يكلمون أولادهم بالادب  
الحسن والترحيب ويدعوهم يبابي ويا ولدي (أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) غالمين  
فهو مصدر في موضع الحال (انما يأكلون في بطونهم) مل يبطونهم (نارا) أي يأكلون ما يجبر  
الى النار فكانه نار روى انه يبعث آكل مال اليتامى يوم القيامة والذخان يخرج من قبره  
ومن فيه وأذنيه فيعرف الناس انه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا (وسيلون) شاي وأبو بكر  
أي سيدخلون (سعيبراً) ناراً من التبران مبهمة المصنف (بوصيتكم الله) بعهدهم ويأمرهم (في  
أولادكم) في شأن ميراثهم وهذا اجمال تفصيله (لذ كرمثل حظ الاثنين) أي لذ كرمهم  
أي من أولادكم فخذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منوان بدرهم وبدأ بحظ الذكر  
ولم يقل للاثنين مثل حظ الذكر أولان في نصف حظ الذكر لفضله كما نعرف حظه لذلك  
ولانهم كانوا يورثون الذكر دون الاناث وهو السبب لورود الآية فقول كفي الذكور ان  
ضعف لهم نصيب الاناث فلا يقادى في حفظهن حتى يحرم مع ادلائهن من القرابة بمثل  
ما يدلون به والمراد حال الاجتماع أي اذا اجتمع الذكور والاثنين كان له سهمان كان لهما  
سهمين وأما في حال الانفراد فلا ين يأخذ المال كله والبنتان تأخذان الثلثين والدليل عليه  
انه اتبعه حكم الانفراد بقوله (فان كن نساء) أي فان كانت الاولاد نساء خلتصا يعني بنات ليس  
معهن ابن (فوق اثنتين) خبرتان لكان أوصفة لنساء أي نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا  
ما ترك) أي الميراث لان الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت (وان كانت واحدة فلها  
النصف) أي وان كانت المولودة منفردة واحدة مدني على كان التامة والنصب أوفق لقوله  
فان كن نساء فان قلت قد ذكر حكم البنتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنت  
في حال الانفراد ولم يذكر حكم البنتين في حال الانفراد فما حكمهما قلت حكمهما مختلف فيه  
فابن عباس رضي الله عنهما منزلة الواحدة لا منزلة الجماعة وغيره من الصحابة رضي  
الله عنهم أعطوهما حكم الجماعة بمقتضى قوله لذ كرمثل حظ الاثنين وذلك لان من مات  
وخلف بنتاً وابناً فالثلث للبنت والثلثان للابن فاذا كان الثلث للبنت واحدة كان الثلثان  
للبنتين ولانه قال في آخر السورة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو  
يرثان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك والبنان أمس رحا بالميت من  
الاختين فواجب لهما ما أوجب الله للاختين ولم ينقصوا حظهما عن حظ من هو أبعد منهما  
ولان البنت لما أوجب لهما مع أخيها الثلث كان أخرى ان يجب لها الثلث اذا كانت مع أخت  
مثلاً ويكون لاختها معها مثل ما كان يجب لها أيضاً مع أخيها وانفردت معه فوجب لهما

الثتان وفي الآية دلالة على أن المال كله لذكر إذا لم يكن معه أنثى لانه جعل للذكر مثل حظ الانثيين وقد جعل للأنثى النصف إذا كانت منفردة فعلم ان للذكر في حال الانفرد ضعف النصف وهو الكل والضمير في (ولا بويه) لليت والمراد الأب والام لأنه غلب الذكر (لكل واحد منهما السدس) بدل من لا بويه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل انه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لا وهم قسمة السدين عليهما على التسوية وعلى خلافها ولو قيل ولكل واحد من أبويه السدس لذهبت فائدة التأكيد وهو التفصيل بعد الاجمال والسدس مبتدأ خبره لا بويه والبديل متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن السدس والربع والثلث والتلفظ بالتخفيف (بما ترك ان كان له ولد) هو يقع على الذكر والأنثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) أي بما ترك والمعنى وورثه أبواه فغلب لانه اذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما يبق بعد اخراج نصيب الزوج لالث مترك لان الأب أقوى من الام في الارث بدليل ان له نصف حفظها اذا خلا فلورث لها الثلث كمالاً أدى الى حط نصيبه عن نصيبها فان امرأة لو تركت زوجاً وأبوين فصارت للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين والأب سهماً واحداً فينقلب الحكم الى ان يكون للأنثى مثل حظ الذكرين فلامه بكسر الهمزة حمزة وعلى لجأورة كسر اللام (فان كان له) أي لليت (أخوة فلامه السدس) اذا كان لليت اثنان من الاخوة والاخوات فصاعداً فلامه السدس والاخ الواحد لا يجب والاعيان والعلات والاخياف في حجب الام سواء (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها بالجمالية وحده كانه قيل قسمة هذه الانصبا من بعد وصية (بوصى بها) وما بعده بفتح الصاد مكى وشامى وحجاء ويحيى وافق الاعشى في الاولى وحقق في الثانية لجأورة بورت وكسر الاولى لجأورة بوصيكم الله الباقيون بكسر الصادين أي بوصى بها الميت (أودين) والاشكال ان الدين مقدم على الوصية في الشرع وقدمت الوصية على الدين في التلاوة والجواب ان اولاً تدل على الترتيب ألا ترى انك اذا قلت جاءني زيد أو عمر وكان المعنى جاءني أحد الرجلين فكان التقدير في قوله من بعد وصية بوصى بها أودين من بعد أحدهذين الشابين الوصية أو الدين ولو قيل بهذا اللفظ لم يدرفيه الترتيب بل يجوز تقديم المؤخر وتأخير المقدم كذا هنا وانما قدمنا الدين على الوصية بقوله عليه السلام ألا ان الدين قبل الوصية ولا نها تشبه المبرات من حيث انها صالحة بلا عوض فكان اخراجها مما يشق على الورثة وكان أدائها مظنة للتفريط بخلاف الدين فقد تمت على الدين ليسارعوا الى اخراجها مع الدين (أباؤكم) مبتدأ (وأبناؤكم) عطف عليه والخبر (لاتدرون) وقوله (أيهم) مبتدأ خبره (أقرب لكم) والجملة في موضع نصب بتدرون (نفعا) تمييز والمسنى فرض الله الفرائض على ما هو على حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم فوضعتم أتم الاموال على غير حكمة والتفاوت في السهام يتفاوت المنافع وأتم لاتدرون فتفاوتت قولي الله ذلك فضلاً منه

ولم يكلها الى اجتهدكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية مؤكدة لاموضع  
لها من الاعراب (فريضة) نصبت نصب المصدر المؤكد أى فرض ذلك فرضاً (من الله  
ان الله كان علماً) بالاشياء قبل خلقها (حكماً) فى كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها  
(ولكم نصف ما ترك أزواجكم) أى زوجاتكم (ان لم يكن لمن ولد) أى ابن أو بنت (فان كان  
لمن ولد) منكم أو من غيركم (فلكم الربع مما ترك من بعد وصية يوصي بها أو دين ولمن  
الربع مما ترك من ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد قلن النصف مما ترك من بعد وصية يوصون  
بها أو دين) والواحد والجماعة سواء فى الربع والنصف جعل ميراث الزوج نصف ميراث الزوجة  
لدلالة قوله لذكر مثل حظ الانثيين (وان كان رجل) يعنى لبيت وهو اسم كل (يورت) من  
ورث أى يورت منه وهو صفة لرجل (كلالة) خبر كان أى وان كان رجل موروث منه  
كلالة أو يورت خبر كان وكلالة حال من الضمير فى يورت والكلالة تنطلق على من لم يخلف  
ولداً ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والد من المختلفين وهو فى الاصل مصدر بمعنى الكلالة  
وهو ذهاب القوة من الاعياء (أو امرأة) عطفت على رجل (وله أخ أو أخت) أى لا م فان قلت  
قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره قلت أما أفراد فلان أولاً الشئيين  
وأما ذكره فلانه يرجع الى رجل لانه مذكور مبذوعه أو يرجع الى أحدهما وهو مذكور  
(فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك) من واحد (فهم شركاء فى الثلث)  
لانهم يستحقون بقراءة الام وهى لا تترك أكثر من الثلث ولهذا يفضل الذكور منهم على الانثى  
(من بعد وصية يوصي بها أو دين) انما كررت الوصية لاختلاف الموصين فالاول والوالدان  
والاولاد والثانى الزوجة والثالث الزوج والرابع الكلالة (غير مضار) حال أى يوصى بها وهو  
غير مضار لو رثته وذلك بأن يوصى بزيادة على الثلث أو الوارث (وصية من الله) مصدر مؤكد  
أى يوصيكم بذلك وصية (والله عليم) بمن جاز أو عدى فى وصيته (حليم) على الجائر لا يعاجله  
بالعقوبة وهذا أو عدى فان قلت فأين ذوالحال فيمن قرأ يوصى بها قلت بضمير يوصى فينتصب  
عن فاعله لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثم موصياً كما كان رجال فاعل ما يبدل عليه يسبح لانه  
لما قيل يسبح له علم ان ثم مسبحاً فاضمر يسبح واعلم ان الورثة أصناف أو محاب الفرائض وهم  
الذين لهم سهام مقدرة كالنبت ولها النصف وللاكثر الثلثان وبنت الابن وان سفلت وهى  
عند عدم الولد كالنبت ولها مع البنت الصلبية السدس وتسقط بالابن وبنتى الصلب الا ان يكون  
معها أو أسفل منها غلام فيعصبها والاخوات لاب وأم وهن عند عدم الولد ولداً لابن كالبنت  
والاخوات لاب وهن كالاخوات لاب وأم عند عدمهن ويصير القريقان عصبة مع البنت أو  
بنت الابن ويسقطن بالابن وابنته وان سفل والاب والجد عند أنى حنيفة رحمه الله وكذا الام  
فللواحد السدس وللاكثر الثلث وذكرهم كائناً منهم ويسقطون بالولد ولداً لابن وان سفل والاب  
والجد والاب وله السدس مع الابن أو ابن الابن وان سفل ومع البنت أو بنت الابن وان سفلت  
السدس والباقي والجد وهو أبو الاب وهو كالأب عند عدمه إلا فى رد الام الى ثلث ما يبقى والام ولها



السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو الاثنين من الاخوة والاخوات فصاعدا من أى جهة كانوا ثلث الكل عند عدمهم وثلث ما يبق بعد فرض أحد الزوجين في زوج وأبوين أو زوجة وأبوين والجددة ولها السدس وإن كثرت لأم كانت أولاب والبعدي نجيب بالقربي والكل بالأم والابويات بالاب والزوج وله الربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه النصف والزوجة ولها الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه الربع \* والعصبات وهم الذين يرتبون ما بقى من الفرض وأولاهم الابن ثم ابنه وإن سفل ثم الاب ثم أبوه وإن علام الاخ لاب وأم ثم الاخ لاب ثم ابن الاخ لاب ثم الاعمام ثم اعمام الاب ثم اعمام الجد ثم العتق ثم عصبته على الترتيب واللاتي فرضهن النصف والثلاثان بصرن عصبه باخواتهن لا غيرهن \* وذو الارحام وهم الاقارب الذين ليسوا من العصبات ولا من أصحاب الفرائض وترتيبهم كترتيب العصبات (تلك) اشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب البياتى والوصايا والموارث (حدود الله) سماها حدود الان الشرائع كالحدود المضروبة للكافرين ليجوز لهم أن يتجاوزوها (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها) انتصب خالدون وخالد اعلى الحال وجمع مرة وأفراد أخرى نظرا الى معنى من ولفظها ندخله فيما مدنى وشامى (وله عذاب مهين) له وانه عند الله ولا تعلق للعتزة بالآية فانها في حق الكفار ذالك الكافر هو الذى تعدى الحدود وكلها وأما المؤمن المعاصى فهو مطيع بالايمان غير متعد حد التوحيد ولهذا افسر الضحاك المعصية هنا بالشرك وقال الكلبي ومن يعص الله ورسوله بكمرة بقسمة الموارث ويتعد حدوده استحلها ثم خاطب الحكم فقال (واللاتي) هي جمع التي وموضعها رفع بالابتداء (يا تين الفاحشة) أى الزنا زادت في القبح على كثير من القبايح يقال آتى الفاحشة وجاءها وورقها وغشها بمعنى (من نسألكم) من للتبعض والتعبر (فاستشهد واعلمين) فاطلبوا الشهادة (أربعة منكم) من المؤمنين (فان شهدوا) بالزنا (فأمسكوا في البيوت) فاحبسوهن (حتى يتوفاهن الموت) أى ملائكة الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة أو حتى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن (أو يجعل الله لهن) قيل أو يجعلهن (الآن) سبيلا غير هذه عن ابن عباس رضى الله عنهما السبيل للبكر جلد مائة وتقرب عام والتيبب الرجم لقوله عليه السلام خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتقرب عام والتيبب بالتيبب جلد مائة ورجم بالحجارة (واللذان) يريد الزاني والزانية وبتشديد النون مكى (بأبناها منكم) أى الفاحشة (فأذوهما) بالتوبيخ والتعير وقولوا لهما أما استحييتما أما خفقتا الله (فان تابا) عن الفاحشة وأصلحا وغير الحال (فأعرضوا عنهما) فاقطعوا التوبيخ والمذمة (ان الله كان نوابرا رحما) يقبل توبة التائب ويرحمه قال الحسن أول ما نزل من حد الزنا الاذى ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم فكان ترتيب النزول على خلاف ترتيب التلاوة والحاصل انهما اذا كانا محصنين فحدهما الرجم لا غير واذا

كانا غير محصنين فهدما الجلد لا غير وان كان أحدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى  
 المحصن منهما الرحم وعلى الآخر الجلد وقال ابن حجر الآية الاولى في السفقات والثانية في  
 اللواطين والتي في سورة النور في الزاني والزانية وهو دليل ظاهر لا يبي حقيقته رحمه الله في أنه  
 يعز في اللواط ولا يحد وقال مجاهد آية الاذى في اللواط (انما التوبة) هي من تاب الله عليه  
 اذا قبل توبته أي انما قبلها (على الله) وليس المراد به الوجوب اذ لا يجب على الله شيء ولكنه  
 تأكيده للوعد يعني أنه يكون لا محالة كالواجب الذي لا يترك (للمؤمنين يعملون السوء)  
 لسوء عقابه (بجهالة) في موضع الحال أي يعملون السوء جاهلين بسفاه لان ارتكاب القبيح  
 مما يدعوا اليه السفه وعن مجاهد من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته وقيل جهالته  
 اختياره الله القانية على الباقية وقيل لم يجهل انه ذنب ولكنه جهل كنه عقوبته (ثم  
 يتوبون من قريب) من زمان قريب وهو ما قبل حضرة الموت ألا ترى الى قوله حتى اذا  
 حضر أحدهم الموت فحين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة وعن  
 الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن ابن عباس رضي الله عنهما قبل أن ينظر الى  
 ملك الموت وعنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يمصر عن ومن التبعيض  
 أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه معنى ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا  
 (فأولئك يتوب الله عليهم) عهده يانه يني بذلك واعلام بأن الغفران كائن لا محالة (وكان الله  
 عليا) يعزهم على التوبة (حكيا) حكم بكون التوب توبة (وليست التوبة للذين يعملون  
 السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني نبت الآن) أي ولا توبة للذين يذنبون  
 ويسوفون توبتهم الى أن يزول حال التكليف بحضور أسباب الموت ومعاينة ملك الموت فان  
 توبة هؤلاء غير مقبولة لانها حالة اضطرار لا حالة اختيار وقبول التوبة ثواب ولا وعده الا  
 مختار (ولا الذين يموتون) في موضع جرب العطف على الذين يعملون السيئات أي ليست التوبة  
 للذين يعملون السيئات ولا للذين يموتون (وهم كفار) قال سعيد بن جبير الآية الاولى في  
 المؤمنين والوسطى في المنافقين والاخرى في الكافرين وفي بعض المصاحف بلامين وهو  
 مبتدأ خبره (أولئك اعتدنا لهم عذابا أليبا) أي هيأنا من العتيد وهو الحاضر أو الاصل أعدنا  
 فقلت الدال ناء \* كان الرجل يث امرأة مورثه بان يلقى عليها توبه فيستر وجهها بلامهر  
 فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تروا النساء كرها) أي أن تأخذوهن على سبيل  
 الارث كاحتجاز الموارث وهن كارهات لذلك أو مكرهات كرها بالقبح من الكراهة  
 وبالضم حمزة وعلى من الاكرام مصدر في موضع الحال من المفعول والتقيد بالكره لا يدل  
 على الجواز عند عدمه لان تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه كافي قوله ولا تقتلوا  
 أولادكم خشية اطلاق وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء  
 العشرة لتفتدي منه بما لها وتحتلع فقيل (ولا تعضلوهن) وهو منصوب عطفا على أن تروا ولا  
 لتأكيد النفي أي لا يحمل لكم أن تروا النساء ولا ان تعضلوهن أو يحجزوهم بالنهي على الاستثاف

فيجوز الوقف حينئذ على كرها والعزل الحبس والتضييق (لأنه هو البعض ما آتيتهموهن)  
 من المهر واللام متعلقة بتعضوا (الآن يأتي بقاحشة) هي التشوز وايداء الزوج وأهله  
 بالبداء أي الآن يكون سوء العشرة من جهتين فقد عذرتهم في طلب الخلع وعن الحسن الفاحشة  
 الزنا فان فعلت حل زوجها أن يسألها الخلع (مبيته) ويقع الباء مكى وأبو بكر والاستثناء من  
 أعم عام الظرف أو المفعول له كانه قبل ولا تعضواهن في جميع الاوقات الا وقت أن يأتي  
 بقاحشة أو ولا تعضواهن لعله من الملل الآن يأتي بقاحشة وكانوا يسئون معاشره النساء  
 فقبل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو النصفه في المبيت والنفقة والاجال في القول (فان  
 كرهتموهن) لقبهجن أو سوء خلقهن (فمسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه) في ذلك الشيء  
 أو في الكره (خيرا كثيرا) نوابا جزيل أو ولد صالحا والمعنى فان كرهتموهن فلا تفارقوهن  
 لكرهه الا نفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو أصلاح في الدين وأدلى الى الخير  
 وأحب ما هو بصد ذلك ولكن للنظر في أسباب الصلاح وانما صح قوله فعسى أن تكرهوا  
 جزاء للشرط لان المعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما  
 تكرهونه خيرا كثير اليس فيما تحبونه وكان الرجل اذا رأى امرأة فأعجبته بهت التي  
 تحته وورماها بقاحشة حتى يلجئها الى الاقتداء منه بما أعطاها فقبل (وان أردتم  
 استبدال زوج مكان زوج) أي تطليق امرأة وتزوج أخرى (وأتيتهم احداهن) وأعطيتهم  
 احدي الزوجات فالمراد بالزوج الجمع لان الخطاب لجماعة الرجال (قطارا) مالا  
 عظيما كما مر في آل عمران وقال عمر رضي الله عنه على المنبر لا تغالوا بصدقات النساء  
 فقالت امرأة أتبع قولك أم قول الله وآتيتهم احداهن قطارا فقال عمر كل أحد أعلم من  
 عمر تزوجوا على ما شئتم (فلا تأخذوا منه) من القطار (شيئا أنا أخذونه بهتاناً وانما مبيتنا)  
 أي بينا والبهتان أن تستقبل الرجل بامر قبيح تقذفه به وهو برى عنه لانه يهت عند ذلك  
 أي يتحير وانتصب بهتاناً على الحال أي باهتين وآمين ثم أنكر أخذ المهر بعد الافضاء فقال  
 (وكيف تأخذونه وقد أفضى بهنكم الى بهن) أي خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة  
 لتأني الحلوة الصحيحة انها تؤكدها المهر حيث أنكر الأخذ وعلل بذلك (وأخذن منكم  
 ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو قول الله تعالى فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان والله تعالى  
 أخذ هذه الميثاق على عباده لاجلهم فهو كأخذهم أو قول النبي عليه السلام استوصوا بالنساء  
 خيرا فانهم عوان في أيديكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولما نزل  
 لايحل لكم أن تزوا النساء كرها قالوا تركناه هذا لانزهن كرها ولكن نخطبهن فنكحهن  
 برضاهن فقبل لهم (ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء) وقيل المراد بالنكاح الوطء  
 أي لا تطؤا ما وطئ آبائكم وفيه تحريم وطء موطوءة الاب بنكاح أو بملك بين أو بزنا كما  
 هو مذمونا وعليه كثير من المفسرين ولما قالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان مناقل  
 (الا ما قد سلف) أي لكن ما قد سلف فانكم لا تؤخذون به والاستثناء منقطع عن

سبويه ثم بين صفة هذا العقد في الحلال فقال (أنه كان فاحشة) بالقه في القبح (ومقتنا) وبغضا  
عند الله وعند المؤمنين وناس منهم يعتقدونه من ذوي حر وأتهم ويسمونونه نكاح المقت وكان  
المولود عليه يقال له الفتى (وساء سبيلا) وبئس الطريق طريقا ذلك ولما ذكر في أول  
السورة نكاح ما طاب أى حل من النساء وذكر بعض ما حرم قبل هذا وهو نساء الأبناء ذكر  
الحرمات الباقيات وهن سبع من النسب وسبع من السب وبدأ بالنسب فقال (حرمت  
عليكم أمهاتكم) والمراد تحريم نكاحهن عند البعض وقد ذكرنا المختار في شرح المنار  
والجدة من قبل الأم أو الأب ملحقه بهن (وبناتكم) وبنات الابن وبنات البنت ملحقات  
بهن والأصل أن الجمع إذا قبل بالجمع ينقسم الأحاد على الأحاد فتحرم على كل واحد أمه  
وبنته (وأخواتكم) لأب وأم أولاد أولادهم (وعمتكم) من الأوجه الثلاثة (وخالاتكم)  
كذلك (وبنات الأخ) كذلك (وبنات الأخ) كذلك ثم شرع في السب فقال (وأمهاتكم  
اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) الله تعالى نزل الرضاعة منزلة النسب فسمى المرضعة  
أما الرضيع والمراضعة أخا وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه وأخته عمته وكل ولد ولده  
من غير المرضعة قبل الرضاع وبكده فهم أخوته وأخواته لانيه وأم المرضعة جدته وأختها  
خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم أخوته وأخواته لانيه وأمهم ومن ولد لها من غيره فهم  
أخوته وأخواته لأم وأصله قوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب (وأمهات  
نسائكم) وهن محرمات بمجرد العقد (وربائبكم) سعى ولد المرأة من غير زوجها ربينا  
وربينة لانه برهما كأب ولده في غالب الأمر ثم اتسع فيه فسميا بذلك وإن لم يربهما اللاتي  
في جواركم) قال داود إذا لم تكن في حجره لا تحرم قلنا ذكر الحرج على غلبة الحلال دون الشرط  
وفائدته التعليل للتحريم وإنهن لا احتضانكم لمن أولكنهن بصداحتنكم كانكم في  
العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) متعلق بربائبكم  
أى الربية من المرأة المدخول بها حرام على الرجل حلال لها إذا لم يدخل بها والدخول بهن  
كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الطاب أى أدخلوهن الستر والباء التعمدية  
والنس ونحوه يقوم مقام الدخول وقد جمعت بعض العلماء اللاتي دخلتم بهن وصفا للنساء  
المتقدمة والمتأخرة وليس كذلك لأن الوصف الواحد لا يقع على موصوفين مختلفي العامل  
وهذا لأن النساء الأولى مجردة بالإضافة والثانية بمن ولا يجوز أن تقول مررت بنساءك  
وهربت من نساء زيد الظريقات على أن تكون الظريقات نفسا لهؤلاء النساء وهؤلاء  
النساء كذا قال الزجاج وغيره وهذا أولى مما قاله صاحب الكشاف فيه (فإن لم تكونوا  
دخلتم بهن فلا جناح عليكم) فلا حرج عليكم في أن تزوجوا بناتهن إذا غار قتموهن أو من  
(وحلائل أبنائكم) جمع حليلة وهى الزوجة لأن كل واحد منهما يحل للأخر أو يحل فرائش  
الأخر من الحل أو من الحلول (الذين من أصلابكم) دون من تبنيتم فقد تزوج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فارقها زيد وقال الله تعالى لا يكون على المؤمنين

حرج في أزواج أديعائهم وليس هذا النفي الحرمة عن حليلة الابن من الرضاع (وأن تجمعوا  
 بين الاثنين) أي في النكاح وهو في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم  
 الجمع بين الاثنين (الامأقد سلف) ولكن ماضى مفعول بدليل قوله (إن الله كان  
 غفورا رحيما) وعن محمد بن الحسن رحمه الله أن أهل الجاهلية كانوا يعرفون هذه المحرمات  
 الانكاح امرأة الأب ونكاح الاثنين فلذا قال فيهما الامأقد سلف (والمحصنات من النساء)  
 أي ذوات الأزواج لأنهن أحصن فروجهن بالتزويج قرأ الكسائي يفتح الصاد هنا وفي سائر  
 القرآن بكسرها وغيره بفتحها في جميع القرآن (الامأملت أيمانكم) بالسبي وزوجها  
 في دار الحرب والمعنى وحرم عليكم نكاح المنكوحات أي اللاتي لمن أزواج الامأملتكموهن  
 بسببين وإخراجهن بدون أزواجهن لوقوع الفرقة بتباين الدارين لا بالسبي فتحل الفنائم  
 بملك اليمين بعد الاستبراء (كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد أي كتب الله ذلك عليكم  
 كتابا وفرضه فريضة وهو تحرير ما حرم وعطف (وأحل لكم) على الفاعل المضمر الذي  
 نصب كتاب الله أي كتب الله عليكم تحرير ذلك وأحل لكم (ما وراء ذلككم) ما سوى  
 المحرمات المذكورة وأحل كوفي غير أبي بكر عطف على حرمت (أن تبغوا) مفعول له  
 أي بين لكم ما يحل مما يحرم لأن تبغوا أو بدل مما وراء ذلككم ومفعول تبغوا مقدر وهو  
 النساء والاجودان لا يقدر (بأموالكم) يعني المهور وفيه دليل على أن النكاح لا يكون  
 إلا بمهر وأنه يجب وأن لم يسم وإن غير المال لا يصلح مهر وأن القليل لا يصلح مهر إذا لم  
 لا تعد ما لا إعادة (محصنين) في حال كونكم محصنين (غير مسافحين) لثلاث نصيبوا  
 أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دينكم ودنياكم ولا فساد أعظم من  
 الجمع بين الخسرانين والاحصان العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والمسافح الزاني  
 من السفح وهو صلب الخبي (فما اسقنتم به منهن) فماتتكم منهن (فأتوهن أجورهن)  
 مهورهن لأن المهر ثواب على البضع فمات في معنى النساء ومن التبعض أول البيان ويرجع  
 الضمير إليه على اللفظ في به وعلى المعنى في فأتوهن (فريضة) حال من الأجور أي مقروضة  
 أو وضعت موضع ابتداء لأن الابتداء مفروض أو مصدر مؤكد أي فرص ذلك فريضة (ولا  
 جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيما يخط عنه من المهر أو تهله من كله  
 أو يردها على مقداره أو فيما تراضيا به من مقام أو فراق (إن الله كان عليما) بالاشياء قبل  
 حلها (حكما) فيما فرص لهم من عقد النكاح الذي به حفظت الأنساب وقيل إن قوله فما  
 استمتعتم نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله ثم نسخت (ومن  
 لم يستطع منكم طولا) فضلا يقال فلان على طول أي فضل وزيادة وهو مفعول يستطع  
 (أن ينكح) مفعول الطول فانه مصدر فيعمل عمل فعله أو بدل من طولا (المحصنات  
 المؤمنات) الحرائر المسلمات (فما ملكت أيمانكم من قياتكم المؤمنات) أي فلينكح  
 محلوكة من الاماء المسلمات وقوله من قياتكم أي من قيات المسلمين والمعنى ومن لم

يستطع زيادة في المال وسعة يبلغ ما تكاح الحره فليتكح أمة ونكاح الامه الكتابية يجوز  
عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط في الحرائر اتفاقا مع  
التقييد به وقال ابن عباس ومما وسع الله على هذه الامه نكاح الامه واليهودية والنصرانية  
وان كان مومرا وفيه دليل لنا في مسألة الطول (والله أعلم بايمانكم) فيه تنبيه على قبول  
ظاهر ايمانهم ودليل على أن الايمان هو التصديق دون عمل اللسان لان العلم بالايمان  
المسحوق لا يختلف (بعضكم من بعض) أي لا تستكفوا من نكاح الاماء فكلكم  
بنو آدم وهو مخبر عن التعبير بالانساب والتفاخر بالاحساب (فانكحوهن باذن أهلهن)  
سادهن وهو حجة لنا في أن لهن أن يباشرن العقد بانفسهن لانه اعتبر اذن الموالى لا عقدهم  
وانه ليس للعبد اول الامه أن يتزوج الاباذن المولى (وأتوهن أجورهن بالمعروف) وأدوا  
الهن مهورهن بغير مغل وأضرار وملاك مهورهن موالهن فكان أدواها لهن أداء الى  
الموالى لانهن ومافي أيديهن مال الموالى أو التقديروا أو موالهن فحذف المضاف (محضات)  
عفائف حال من المفعول في وآتوهن (غير مسافحات) زوان علانية (ولا متخذات أحدان)  
زوان سرا والاختدان الاحلاف في السر (فاذا أحصن) بالتزويج أحصن كوفي غير حفص  
(فان أتبن بفاحشة) زنا (فليبن نصف ما على المحضات) أي الحرائر (من العذاب) من  
الحد يبنى خمسين جلدة وقوله نصف ما على المحضات يدل على انه الجلدة لا الرجم لان الرجم  
لا يتصف وان المحضات هنا الحرائر اللاتي لم يزوجن (ذلك) أي نكاح الاماء (من خشى  
العت منكم) لمن خاف الأم الذي تؤدي اليه غلبة الشهوة وأصل العت انكسار العظم  
بعد الجبر فاستمير لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من موقعة المأثم وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما هو الزنا لانه سبب الهلاك (وأن تصبروا) في محل الرفع على الابتداء أي وصبركم  
عن نكاح الاماء متعفين (خبر لكم) لان فيه ارقاق الولد ولا تنهار حرجة ولا جنة مجننة  
مبتذلة وذلك كله نقصان يرجع الى التاكح ومهانة والعزة من صفات المؤمنين وفي  
الحديث الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت (والله غفور) يسترحم المحذور (رحيم)  
يكشف المحذور (يريد الله ليبين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة  
لارادة التبيين كازيدت في لا بأيا لك لنا كيدا إضافة الاب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو  
خفي عليكم من مصالحكم وأفضل أعمالكم (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) وان  
يهديكم مناهج من كان قبلكم من الانبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم  
لنقدوا بهم (ويتوب عليكم) ويوفقكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف (والله عليم)  
بمخالج عباده (حكيم) فيما شرع لهم (والله يريد أن يتوب عليكم) التكرير للتاكيد  
والتقرير والتقابل (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما)  
وهو الميل عن القصد والحق ولأميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقهم على اتباع الشهوات  
وقيل هم اليهود لاستحلالهم الاخوات لاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله

قالوا فانكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فانكم حواينات الاحث والاخ فزلت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم (يريد الله ان يخفف عنكم) باحلال نكاح الامة وغيره من الرخص (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بمالم تبعه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والغصب والقمار وعقود الربا (الا أن تكون تجارة) الا أن تقع تجارة تجارة كوفي أي الا أن تكون التجارة تجارة (عن تراض منكم) صفقة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض بالعقد أو بالتعاطي والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وخص التجارة بالذكر لان أسباب الرزق أكثرها متعلق بها والآية تدل على جواز البيع بالتعاطي وعلى جواز البيع بالموقف اذا وجدت الاجازة لوجود الرضا وعلى نفي خيار المجلس لان فيها اباحية الاكل بالتجارة عن تراض من غير تقييد بالتفرق عن مكان العقد والتقييد به زيادة على النص (ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين لان المؤمنين كنفس واحدة أو لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجاهلة أو معنى القتل أكل الأموال بالباطل فظالم غيره كهلك نفسه أو لا تتبعوا أهواءها فتقتلوا أو تركبوا ما يوجب القتل (ان الله كان بكم رحيمًا) ولرحمته بكم بنهكم على ما فيه صيانة أموالكم وبقاء أبدانكم وقيل معناه انه أمر بني اسرائيل يقتلهم أنفسهم ليكون ثوبه لهم وتمحيصا لخطاياهم وكان بكم يأمة محمد رحبا حيث لم يكلفكم تلك التكليف الصعبة (ومن يفعل ذلك) أي القتل أي ومن يقدم على قتل النفس (عدوا واما وظلما) لاحطوا لا قصاصا واما مصدران في موضع الحال أو مفعول لهما (فسوف نصليه نارا) ندخله نارا مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك) أي املاؤه النار (على الله يسيرا) سهلا وهذا الوعيد في حق المستعمل للتخليد وفي حق غيرهم لبيان استحقاقه دخول النار مع وعده الله بغفرته (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) عن ابن مسعود رضي الله عنهما الكبائر كل ما نهى الله عنه من أول سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وعنه أيضا الكبائر ثلاث الاشرار بالله والبأس من روح الله والامن من مكر الله وقيل المراد بها أنواع الكفر بدليل قراءة عبد الله كبير ما تنهون عنه وهو الكفر (وندخلكم مدخلا) مدخلا مدني وكلاهما بمعنى المكان والمصدر (كروجا) حسنا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليبين لكم والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم ان الله لا يغفر أن يشرك به ان الله لا يظلم متقال ذرة ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم ونشيت المعتزلة بالآية على ان الصغائر واجبة المغفرة باجتناب الكبائر وعلى ان الكبائر غير مغفورة باطل لان الكبائر والصغائر في مشيئته تعالى سواء ان شاء

عذب عليهما وإن شاء عفى عنهم القوله تعالى إن الله لا يقدر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك  
لن يشاء فقد وعد المغفرة لما دون الشرك وقرنها عيشته تعالى وقوله إن الحسنات يذهبن  
السَّيِّئَاتِ فهذه الآية تدل على أن الصغائر والكبائر يجوز أن يذهب بها الحسنات لأن لفظ  
السَّيِّئَاتِ ينطلق عليهما ولما كان أخذ مال الغير بالباطل وقتل النفس بغير حق يقتضي مال  
الغير وجهه نهاهم عن تمنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الحاد والمال بقوله  
(ولا تقنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) لأن ذلك التفضيل قسعة من الله صادرة عن  
حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد وما ينبغي لكل من بسط في الرزق أو قبض فعلى كل  
واحد أن يرضى بما قسم له ولا يحسد أحاه على حظه فالحسد أن يقتضي أن يكون ذلك الشيء له  
ويرزول عن صاحبه والفتنة أن تمنى مثل ما للغير وهو مرض فيه والاوّل منهي عنه ولما  
قال الرجال نرجو أن يكون أجرنا على الضعف من أجر النساء كالسيرات وقالت النساء يكون  
وزننا على نصف وزن الرجال كالسيرات نزل (للرجال نصيب مما كتبوا وللنساء نصيب  
مما كتبن) وليس ذلك على حسب الميراث (وأسألو الله من فضله) فإن خزائنه لا تنفذ  
ولا تمنوا ما للناس من الفضل (إن الله كان بكل شيء عليا) فالتفضيل منه عن علم وعواضع  
الاستحقاق قال ابن عيينة لم يأمر بالمسئلة إلا ليعطى وفي الحديث من لم يسأل الله من فضله  
غضب عليه وفيه أن الله تعالى لم يسلك الخير الكثير عن عبده ويقول لا أعطى عبدى حتى  
يسألنى وسألوكمى وعلى (ولكل) المضاف إليه محذوف تقديره ولكل أحد أو لكل مال  
(جعلنا موالى) ورأينا بلونه ويحمر زونه (مما ترك الوالدان والأقربون) هو مفعول محذوف  
أى من مال تركه الوالدان أو هو متعلق بفعل محذوف دل عليه الموالى تقديره يرتون مما ترك  
(والذين عاقدت أيمانكم) عاقدتهم أيديكم وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره وهو  
(فأوتوهم نصيبهم) مع الفاء عقيقت كوفي أى عقدت عهودهم أيانكم والمراد به عقد  
الموالة وهى مشروعة والوراثة ثابتة عند عامة الصحابة رضى الله عنهم وهو قولنا ونفسره  
إذا أسلم رجل أو امرأة فلا وراث له وليس بعزبى ولا معتق فيقول لا آخر واليتك على أن  
تعتقنى إذا جنيت وترث منى إذا مت ويقول الآخر قبلت أنه قد ذاك ويرث الأعلى من  
الأسفل (إن الله كان على كل شيء شهيدا) أى هو عالم الغيب والشهادة وهو أبلغ وعده  
ووعيد (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن أمرين ناهين كما يقوم الولاة على  
الرعيا ويسموا أقواما لذلك (بما فضل الله بعضهم على بعض) الضمير في بعضهم الرجال  
والنساء يعنى أنما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض  
وهم النساء المسقل والعزم والحزم والرأى والقوة والغزو وكال الصوم والصلاة والنبوة  
والخلافة والامامة والأذان والخطبة والجماعة والجمعة وتكبير التثريق عند أبى حنيفة رحمه  
الله والشهادة في الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك التكاح  
والطلاق واليهم الانتساب وهم أصحاب النسي والعمائم (وبما أنفقوا من أموالهم) وبأن



تفقتن عليهم وفيه دليل وجوب نفقتهم عليهم ثم قسمهن على نوعين النوع الاول (فالصالحات قاتنات) مطيعات قاتنات بما عليهن للازواج (حافظات الغيب) لمواجب الغيب وهو خلاف الشهادة أى اذ كان الازواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال وقيل للغيب لاسرارهم (بما حفظ الله) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الازواج بقوله وعاشروهن بالمعروف أو بما حفظهن الله وعصمن ووقفهن لحفظ الغيب أو بحفظ الله اياهن حيث صيرهن كذلك والثاني (واللاتى تحافون نشوزهن) عصياتهن وترفعهن عن طاعة الازواج والتشز المسكن المرتفع والنبوة عن ابن عباس رضى الله عنهما هو ان تستخف بحقوق زوجها ولا تطيع أمره (فظوهن) خوفوهن عقوبة الله تعالى والضرب والعظة كلام يلين القلوب القاسية ورغب الطبايع النافرة (واهجر وهن في المضاجع) في المراقدة أى لاتدخلوهن تحت اللحف وهو كناية عن الجماع أو هو ان يوليها ظهره في المضجع لانه لم يقبل عن المضاجع (واضر بوهن) ضربا غير مبرح أمر بوعهظن أولا ثم بهجرهن في المضاجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ والمهجران (فان أطمعنكم) بترك النشوز (فلا تبغوا عليهن سبيلا) فازيلوا عنهن التعرض بالاذى وسبيلا مفعول تبغوا وهن بقيت الامر أى طلبته (ان الله كان عليا كبيرا) أى ان علت أيديكم عليهن فاعلموا ان قدرته عليكم أعظم من قدرتكم عليهن فاجتنبوا ظلمهن أو ان الله كان عليا كبيرا وانكم تعصونه على علو شأنه وكبر ياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فاتم أحق بالعفو عن يميني عليكم اذ ارجع ثم خاطب الولاة بقوله (وان خفتم شقاق بينهما) أصله شقا فابنيهما فاضيف الشقاق الى الطرف على سبيل الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر في الليل والنهار والشقاق العداوة والخلاف لان كلاهما يفعل ما يشق على صاحبه أو يعمل الى شق أى ناحية غير شق صاحبه والضمير للزوجين ولم يجرذ كرهما لجرى ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (فابعثوا حكمامن أهله) رجلا يصلح للحكومة والاصلاح بينهما (وحكمامن أهلها) وانما كان بمثل الحكمين من أهلها لان الاقارب أعرف بيوطن الاحوال واطلب للصلاح ونفوس الزوجين أسكن اليهم فبیرزان ما في ضمائرهما من الحب والبغض واردة الصلحة والفرقة والضمير في (ان يریدا اصلاحا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أى ان قصد اصلاح ذات البين وكانت بينهما مصححة بورك في وساطتهما وأوقع الله بحسن سعيهما بين الزوجين الالفة والوفاق والقي في نفوسهما المودة والاتفاق أو الضمير ان الحكمين أى ان قصد اصلاح ذات البين والتصبيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتنفقا على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يتم المراد أو الضمير ان للزوجين أى ان يریدا اصلاح ما بينهما واطلب الخير وان يزول عنهما الشقاق يلقى الله بينهما الالفة وأبدلها بالشقاق والوفاق وبالبغضاء المودة (ان الله كان عليا) بارادة الحكمين (خبيرا) بالظالم من الزوجين وليس لهما ولاية التفريق

عند أخلاقنا لك رحم الله (واعبدوا الله) قبل العبودية أرمه الوفاء بالعهود والرضا بالموجود  
والحفظ للحدود والصبر على المقود (ولا تشركوا به شيئا) صنما وغيره ويحتمل المصدر أي  
أشراكا (وبالوالدين إحسانا) وأحسنوا بهما إحسانا بالقول والفعل والالتحاق عليهما عند  
الاحتياج (وبذي القربى) ويكل من ينسبكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما (واليتامى  
والمساكين والجواري القربى) الذي قرب جواره (والجار الجنب) أي الذي جواره بعيد أو  
الجار القريب التسيب والجار الجنب الأجنبي (والضاحك الجنب) أي الزوجة عن علي  
رضي الله عنه والذي صحبك بأن حصل بحبك إما زفيا في سفر أو شر يكافي تعلم علم أو غيره أو  
قاعد إلى جنبك في مجلس أو مسجد (وابن السبيل) الغريب أو الضيف (وما ملكت أيمانكم)  
العبيد والأماه (إن الله لا يحب من كان مختالا) متكبرا يأنف عن قرائه وجيرانه فلا يلتفت  
إليهم (فخورا) يعدد مناقبه كبرافان عداها عرافا كان شكورا (الذين يحلون) نصب على  
البدن من من كان مختالا فخورا وجمع على معنى من أوعلى الذم أو رفع على أنه خير مبتدا  
محدوف تقديرهم الذين يحلون (وبالمؤمنين الذين بالنحل) بالنحل حمزة وعلى وهما  
لعتان كالرشد والرشد أي يحلون بذات أيديهم وبمافي أيدي غيرهم فأمرهم بأن يحلوا  
بهم فقط للسقاء قبل البخل أن يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره والشح أن لا يأكل ولا يؤكل  
والسقاء أن يأكل ويؤكل والجود أن يؤكل ولا يأكل (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله)  
ويخفون ما أنعم الله عليهم به من المال وسعة الحال وفي الحديث إذا أنعم الله على عبده نعمة  
أحب أن يرى نعمته على عبده ويحب عامل للرشيد قصر أحدا قصره قم به فقال الرجل يا أمير  
المؤمنين إن الكريم يسره إن يرى أثر نعمته فأجبت إن أسرك بالنظر إلى آثار نعمتك  
فأعجبه كلامه قيل نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة محمد عليه السلام (وأعدت للكافرين  
عذابا همينا) أي يهانون به الآخرة (والذين ينفقون أموالهم) معطوف على الذين يحلون  
أوعلى الكافرين (رثاء الناس) مفعول له أي للفقار وليقال ما أجودهم لا لا يتعاضد وجه الله  
وهم المنافقون أو مشركو مكة (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ومن يكن الشيطان له قرينا  
فساء قرينا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر وبجوز أن يكون وعيد لهم بأن الشيطان  
يقربهم في النار (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر) وأهتوا عما رزقهم الله (وأي تبعة  
ووال عليهم في الإيمان والافتاق في سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والأفكل منفعة  
ومصلحة في ذلك وهذا كما يقال للعاق ماضرك لو كنت بارا وقد علم أنه لا مضرة في البر  
ولكنه ذم وتوبيخ (وكان الله بهم عليما) وعيد (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) هي التملة الصغيرة  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة  
من هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة (وإنك حسنة) وإنك مثقال  
الذرة حسنة وإنما أنت ضمير المثقال لكونه مضافا إلى مؤنث حسنة مجازي على كان التامة  
وحذفت النون من تكن تخفيفا لكثرة الاستعمال (بضاعفها) بضاعف ثوابها يضعفها مكي

وشأى (ووثب من لدنه أجزاع طيا) ويعطى صاحبها من عبده نوابا عظيما وما وصفه الله بالعظم  
 فمن يعرف مقداره مع انه سمي متاع الدنيا قليلا وفيه ابطال قول المعتزلة في تخليد مرتكب  
 الكبيرة مع ان له حسنات كثيرة (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (إذا  
 جثنا من كل أمة شهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم (وجثنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أى  
 أمتك (شهيدا) حال أى شاهد على من آمن بالايمان وعلى من كفر بالكفر وعلى من  
 نافق بالنفاق وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حتى بلغ قوله وجثنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
 حسينا (يومئذ) ظرف لقوله (يود الذين كفروا) بالله (وعصوا الرسول) وتوسى بهم الارض  
 لويدفنون فتسوى بهم الارض كما تسوى بالموتى أو يودون انهم لم يبعثوا وانهم كانوا والارض  
 سواء أو نصير البهايم ترابا فيودون حلقا تسوى بفتح التاء وتخفيف السين والامالة وحذف  
 احدي التاء من من تسوى حمزة وعلى تسوى بادغام التاء في السين مدنى وشأى (ولا يكفون  
 الله حديثا) مستأنف أى ولا يقدر على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم ولما صنع  
 عبد الرحمن بن عوف طعاما وشربا يادعاه من الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الخمر  
 مباحة فاكلوا وشربوا فقدموا أحدهم ليصلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد  
 ما تعبدون وأتم عابدون ما أعبدون (يا أيها الذين آمنوا لا تقرؤا الصلوة وأتم سكارى) أى  
 لا تقرؤا فى هذه الحالة (حتى تعلموا ما تقولون) أى تقرؤن وفيه دليل على ان ردة السكران  
 ليست بردة لان قراءة سورة الكافرين بطرح اللامات كفر ولم يحكم بكفره حتى خاطبهم  
 باسم الايمان وما أمر النبي عليه السلام بالتفريق بينه وبين امرأته ولا بتجديد الايمان ولان  
 الامة اجتمعت على أن من أجرى كلمة الكفر على لسانه محطثا لا يحكم بكفره (ولا جنبا)  
 عطف على وأتم سكارى لان محل الجملة مع الواو انصب على الحال كانه قيل لا تقرؤا الصلاة  
 سكارى ولا جنبا أى ولا تصلاوا جنبا والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه  
 اسم جري مجرى المصدر الذى هو الاجتناب (الا عارى سبيل) صفة لقوله جنبا أى لا تقرؤوا  
 الصلاة جنبا غير عارى سبيل أى جنبا مقبين غير مسافرين والمراد بالجنب الذين لم يغتسلوا  
 كانه قيل لا تقرؤا الصلاة غير مغتسلين (حتى تغتسلوا) الا أن تكونوا مسافرين عادمين  
 الماء متيمين عبر عن التيمم بالسافر لان غالب حاله عدم الماء وهذا مذهب أبى حنيفة رحمه  
 الله وهو مروى عن على رضى الله عنه وقال الشافعى رحمه الله لا تقرؤا الصلاة أى مواضع  
 الصلاة هى الساجد ولا جنبا أى ولا تقرؤا المسجد جنبا الا عارى سبيل الاجتناز بين فيه  
 فيجوز للجنب العبور فى المسجد عند الحاجة (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد  
 منكم من الغائط) أى المطمئن من الارض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة فكفى به عن الحدث  
 (أولا مستم النساء) جامعتموهن كذا عن على رضى الله عنه وابن عباس (فلم تجدوا ماء)  
 فلم تقدرؤا على استعماله لعدم ما بعده أو فقد آله الوصول اليه أو لمانع من حية أو سبع أو عدو

(فتيموا) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنبات والجزاء الذي هو الأمر بالتيمم متعلق بهم جميعا فالرخص إذا عديموا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول اليه والمسافرون إذا عديموه بعده والمحدثون وأهل الجنبات إذا لم يجدوه لبعض الأسباب فلهم أن يتيمموا المستحضة وعلى (صعيدا) قال الزجاج هو وجه الأرض ترابا كان أو غيره وإن كان صغرا لا تراب عليه لوضرب التيمم يده ومسح لكان ذلك ظهوره ومن في سورة المائدة لا ابتداء الغاية لا للتبعيض (طيبا) طاهرا (فامسحوا) بوجوهكم وأيديكم (التر) من رؤية القلب وعدي بالي على معنى ألم ينته علمك اليهم أو بمعنى ألم تنظر اليهم (إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) حظام من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشتركون الضلالة) يستبدلونها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والإنجيل (ويردون أن تضلوا) أنتم أيها المؤمنون (السبيل) أي سبيل الحق كما ضلوه (والله أعلم) منكم (باعدائكم) وقد أضرركم بعداوة هؤلاء فاحذروهم ولا تستصحبوهم في أموركم (وكفى بالله وليا) في النفع (وكفى بالله نصيرا) في الدفع فتقوا بولايته ونصرته دونهم أولا تبالوا بهم فإن الله يصبركم عليهم ويكفيكم مكرهم ووليا ونصيرا منصوبان على التمييز أو على الحال (من الذين هادوا) بيان للذين أتوا نصيبا من الكتاب أو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض أو يتعلق بقوله نصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا أو يتعلق بمحذوف تقديره من الذين هادوا وقوم يحرفون الكلم فقوم مبتدأ ويحرفون صفة له والخبر من الذين هادوا مقدم عليه وحذف الموصوف وهو قوم وأقيم صفته وهو (يحرفون الكلم عن مواضعه) يميلونه عناويز يولونه لانهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلمة غيره فقد أزالوه عن مواضعه في التوراة التي وضعه الله تعالى فيها وأزالوه عنها مقامه وذلك نحو تحريفهم أسمر بعبارة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ثم ذكر هنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه فمضى عن مواضعه على ما بيننا من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهواتهم من إبدال غيره مكانه ومعنى من بعد مواضعه أنه كانت له مواضع هو جدير بأن يكون فيها فحين حرقوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاربه والمعنيان متقاربان (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك قيل أسروا به (واسمع) قولنا (غير مسمع) حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذوو جهنم يحفل الذم أي اسمع من أمد عوا عليك بلا سمعت لانه لو أجبت دعوتهم عليه لم يسمع شيئا فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك انك لا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير محاب إلى ما تدعوا إليه ومعناه غير مسمع جوابا بوافقتك فكانك لم تسمع شيئا واسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويحفل المدح أي

اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا اذا سبه وكذا قوله (وراعنا) بحقل  
 راعنا نكلمك أي ارقبنا وانتظرناو يحتمل سبه كلمة عبرانية أو سريانية كأنوا يتسبون بها  
 وهي راعنا فكانوا سخرية بالدين وهزؤا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه بكلام محتمل  
 ينوون به الشتمة والاهاة ويظهرون به التوفير والاكرام (لبا بالأسفهم) قتلها ونحر ريفا  
 أي يقتلون بالسهم الحق الى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع  
 لاسمعت مكروها ويقتلون بالسهم ما يضره من الشتم الى ما يظهره من التوفير فافا  
 (وطعنا في الدين) هو قولهم لو كان نبيا حقا لا خبر بما نعتقد فيه (ولوأنهم قالوا سمعنا وأطعنا)  
 ولم يقولوا وعصينا (واسمع) ولم يلحقوا به غير مسمع (وانظرنا) مكان راعنا (لسكان)  
 قولهم ذاك (خير لهم) عند الله (وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن لنهم الله بكفرهم) طردهم  
 وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم قد آمنوا كميد  
 الله بن سلام وأصحابه أو الايمان قليلا ضعيفا لا يصابه وهو ايمانهم عن خلقهم مع كفرهم بغيره  
 ولم يؤمنوا نزل (يا أيها الذين آمنوا بما نزلنا) يعني القرآن (مصدقا لما  
 معكم) يعني التوراة (من قبل ان نطمس وجوها) أي نمحو تحطيط صورها من عين وحاجب  
 وأنف وفم (فتردها على أديارها) فتجعلها على هيئة أديارها وهي الاقفاء مطموسة مثلها  
 والفاء للتسبيب وان جعلها للتعقيب على انهم توعدها وبقيان أحد هما عقيب الآخر ردها  
 على أديارها بعد طمسها فالمعنى ان نطمس وجوها فنكس الوجهه الى خلف والاقفاء الى  
 قدام وقيل المراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط قلبها بحجارة وبالوجوه  
 رؤسهم ووجهاؤهم أي من قبل ان تغير أحوال وجهائهم فتمسحهم اقبالهم ووجاهتهم  
 ونكسهم صفارهم واديارهم (أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبت) أي نخزيهم بالمسخ كما  
 مسخنا أصحاب السبت والضمير يرجع الى الوجوه ان أريد الوجهاء أو الى الذين آمنوا الكتاب  
 على طريقة الالتفات والوعيد كان معلقا بان لا يؤمن كلهم وقد آمن بعضهم فان ابن سلام قد  
 سمع الآية فافلا من الشام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما قبل أن يأتي أهله وقال ما كنت  
 أرى ان أصل الى أهلي قبل أن يطمس الله وجهي ولان الله تعالى أوعدهم باحد الامرين  
 بطمس الوجوه أو بآبائهم فان كان الطمس تبدل أحوال رؤسائهم فقد كان أحد الامرين  
 وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ما ينون بكل لسان وقيل هو منتظر في اليهود (وكان  
 أمر الله) أي الأمور به وهو العذاب الذي أوعدها به (مفعولا) كأننا لا نحاله فلا بد أن  
 يقع أحد الامرين ان لم يؤمنوا (ان الله لا يفر أن يذكر به) ان مات عليه (ويغفر مادون  
 ذلك) أي مادون الشرك وان كان كبيرة مع عدم التوبة والحاصل أن الشرك مغفور عنه  
 بالتوبة وان وعده غفران مادون لم يأت أي لا يغفر لمن يسرك وهو شرك ويعفرك  
 بذنب وهو من ذنوب قال النبي عليه السلام من لم يأت الله الى الله رآه يدخل الجنة ولم تصره

يشاء قال على رضى الله عنه ما فى القرآن آية أحب الى من هذه الآية وحمل المعتزلة على التائب  
 باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف  
 فادونه أولى أن يغفر بالتوبة والآية سقت لبيان التفرقة بينهم ما وذا فإما ذكرنا (ومن يشرك  
 بالله فقد افترى إثما عظيما) كذب كذا بعظما استحق به عذابا ألما ونزل فيمن زكى نفسه  
 من اليهود والنصارى حيث قاتلوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان  
 هودا أو نصارى (الم ترالى الذين يزكون أنفسهم) ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها  
 بزكاة العمل وزيادة الطاعة والتقوى (بل الله يزكى من يشاء) اعلام بان تزكية الله هى  
 التى يعتد بها الاتزكية غيره لانه هو العالم بمن هو أهل للتزكية ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو  
 أعلم بمن اتقى (ولا يظلمون) أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكية أنفسهم  
 حق جزائهم أو من يشاء يشاؤون عى زكائهم ولا ينقص من ثوابهم (فتيلا) قسرقيل وهو ما  
 يحدث بقتل الاصابع من الوسخ (انظر كيف يفترون على الله الكذب) فى زعمهم  
 انهم عند الله أزكيا (وكفى به) بزعمهم هذا (انما مبدنا) من بين سائر آناهم (الم  
 ترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) يعنى اليهود (يؤمنون بالجبت) أى الاصنام  
 وكل ما عبدوه من دون الله (والطاغوت) الشيطان (ويقولون للذين كفروا  
 هؤلاء هدى من الذين آمنوا سبيلا) وذلك أن حى بن أخطب وكعب بن الأشرف  
 اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقالوا أتم أهل الكتاب وأتم الى محمد أقرب منا وهو أقرب منكم لينا فلا  
 نأمن مكرهم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا البمانهم بالجبت والطاغوت لانهم  
 سجدوا للاصنام وأطاعوا إبليس عليه اللعنة ففعلوا فقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلا أم  
 محمد فقال كعب أتم أهدى سبيلا (أولئك الذين لعنهم الله) أبعدهم من رحمة (ومن يلن  
 الله فلن تجد له نصيرا) يعتد بنصره ثم وصف اليهود بالبخل والحسد وهما من شر الخصال  
 يمنعون ما لهم ويقنون ما لغيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) فأم منقطعة ومعنى الحمزة  
 الانكار أن يكون لهم نصيب من الملك (فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) أى لو كان لهم نصيب من  
 الملك أى ملك أهل الدنيا أو ملك الله فاذا لا يؤتون أحدا مقدا رقيقا لقرط بخلهم والتغير النقرة  
 فى ظهر النواة وهو مثل فى القلة كالقنيل (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) بل  
 يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم  
 على ما آتاهم الله من النصر والغلبة وازدياد العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا آل ابراهيم  
 الكتاب) أى التوراة (والحكمة) الموعظة واللقه (وآتيناهم ملكا عظيما) يعنى ملك  
 يوسف وداود وسليمان عليهم السلام وهذا الإلزام لهم بما عرفوه من آتاء الله الكتاب والحكمة  
 آل ابراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام وانه ليس يبدع أن يؤتبه الله مثل ما أوتى  
 أسلافه (فمنهم من آمن به) فن اليهود من آمن بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من

صد عنه) وأنكره مع علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وممنهم من أنكر نبوته وأعرض عنه (وكفى بجهنم سعيرا) الصادق (إن الذين كفروا بآياتنا  
سوف نصليهم) ندخلهم (نارا كلما نضجت جلودهم) أحرقت (بدلناهم جلودا غيرها)  
أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالتعديل والتغيير لتغاير الهيئتين لا لتغاير الأصلين عند أهل الحق  
خلافا للكرامية وعن فضيل يحمل النصيب غير نصيب (ليذوقوا العذاب) ليدوم لهم ذوقه  
ولا ينقطع كقولك العزير أعزك أي أدامك على عزك (إن الله كان عزيزا) غالبا لا انتقام  
لا يمتنع عليه شيء مما يريد به المجرمين (حكما) فيما يفعل بالكافرين (والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة)  
من الانجاس والحيض والنفاس (وندخلهم ظلالا ظليلا) هو صفة مشتقة من لفظ الظل  
لأن كعبه معناه كما يقال ليل البسل وهو ما كان طويلا فبنا لا جواب فيه وإنما لتسخفه  
الشمس وسجسجالا حرقه ولا يرد وليس ذلك الا ظلال الجنة ثم خاطب الولاة بآداء الامانات  
والحكم بالعدل بقوله (إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها) وقبل قد دخل في هذا  
الامر أداء الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي جعلها الانسان وحفظ الحواس التي هي ودائع  
الله تعالى (وإذا حكمتم بين الناس) قضيتم (أن تحكموا بالعدل) بالسوية والانصاف  
وقيل ان عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادن الكعبة وقد أخذ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منه مفتاح الكعبة فلما نزل الآية أمر عليا رضي الله عنه بان يرد عليه وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فاسلم عثمان فهبط جبريل عليه  
السلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا (إن الله نعمنا  
بعضكم به) ما نكره منصوبة موصوفة ببعضكم به كأنه قيل نعم شأ بعضكم به أو موصولة  
مرفوعة المحل صلتها ما بعدها أي نعم الشيء الذي بعضكم به والمخصوص بالمدح محذوف أي  
نعمنا بعضكم به ذلك وهو المأمور به من أداء الامانات والعدل في الحكم وبكسر النون  
وسكون العين مدني وأبو عمرو وبفتح النون وكسر العين شامي وحزرة وعلى (إن الله كان  
سعيما) لا أقوالكم (بصيرا) بأعمالكم ولما أمر الولاة بآداء الامانات والحكم بالعدل أمر  
الناس بان يطيعوه بقوله (يأياها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر  
منكم) أي الولاة أو العلماء لان أمرهم ينفذ على الامراء (فان تنازعتم في شيء) فان  
اختلفتم أنتم وأولوا الامر في شيء من أمور الدين (فردوه إلى الله والرسول) أي ارجعوا فيه  
إلى الكتاب والسنة (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أي ان الإيمان يوجب الطاعة  
دون المصيان ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة  
لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحكي ان مسلمة بن عبد الملك بن  
مروان قال لابي حازم أستم أمرهم بطاعة قوله وأولي الامر منكم فقال أبو حازم أليس  
قد نزعنا طاعة عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله أي القرآن

والرسول في حياته وإلى أحاديثه بعد وفاته (ذلك) إشارة إلى الرد أي الرد إلى الكتاب والستة (خير) عاجلا (وأحسن تأويلا) عاقبة كان بين بشر المنافق ويهودى خصومة فدهاه اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه أنه لا يرتضى ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ليرشوا فتحكما إلى النبي عليه السلام ففضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال نتحاكم إلى عمر فقال اليهودى لعمر رضى الله عنه قضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فقال عمر للمنافق أكن ذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج البكما فدخل عمر فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق فقال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله قتل (ألم ترى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) وقال جبريل عليه السلام إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق (يريدون) حال من الضمير في يزعمون (أن يتحاكموا إلى الطاغوت) أى كعب بن الأشرف سباه الله طاغوتا لا فراطه في الطفيلان وعداوة رسول الله عليه السلام وأعلى التشبيه بالشيطان أو جعل اختبار التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحاكم إليه تحاكما إلى الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) عن الحق (ضلالا بعيدا) مستمر إلى الموت (وإذا قيل لهم) للمنافقين (تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول) للتحاكم (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) يعرضون عنك إلى غيرك ليفروا بالرشوة فيقضى لهم (فكيف) تكون حالهم وكيف يصنعون (إذا أصابهم مصيبة) من قتل عمر بشما (بما فدمت أبديهم) من التحاكم إلى غيرك واتهامهم لك في الحكم (ثم جاؤك) أى أصحاب القتل من المنافقين (يحلفون بالله) حال (أن أردنا) ما أردنا بنحا كما إلى غيرك (الاحسانا) لاساءة (وتوفيقا) بين الخصمين ولم ترد مخالفتك ولا استغنا حكمك وهذا وعيد لهم على فعلهم وانهم سيصدون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا ينفي عنهم الاعتذار وقبل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر الآن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من التفاق (فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا) فأعرض عن قبول الاعتذار وعظ بالزجر والانكار وبالغ في وعظهم بالتحذير والالذار أو أعرض عن عقابهم وعظهم في عتابهم وبلغ كنه ما في ضميرك من الوعظ بارتكابهم والبلاغة أن يبلغ بلسانه كنه ما في جنانه وفي أنفسهم يتعلق بقل لهم أى قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على التفاق قولا بليغا يبلغ منهم ويؤثر فيهم (وما أرسلنا من رسول) أى رسولا قط (الليطاع بأذن الله) بتوفيقه في طاعته وتيسيره أو بسبب إذن الله في طاعته وبأنه أمر المبعوث بهم بأن يطيعوه لانه مؤدعن الله فطاعته طاعة الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (ولأنهم أظلموا أنفسهم) التحاكم إلى الطاغوت (جاؤك) تأيئين من التفاق معتمرين عما ارتكبوا من الشقاق (فاستغفروا الله) من



التفاق والشقاق (واستغفر لهم الرسول) بالشفاعة لهم والعامل في اذ ظلموا خبر ان وهو  
جاؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول (لوجدوا الله  
توابا) لعلموه توابا أي لتاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه الى طريقة الالتفات  
تغيبا الشائنة صلى الله عليه وسلم ونعظيلا لاستغفاره وتنبيا على ان شفاعة من اسمه الرسول من  
الله بمكان (رحيما) بهم قيل جاء اعرابي بعدد فقه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحشا من  
ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت فسمعنا وكان فينا أنزل عليك ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم  
الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك أستغفر الله من ذنبي فاستغفر لي من ربي فنودي من قبره قد  
غفر لك (فلا وربك) أي فوربك كقوله فوربك انفسا لنهم ولا من يده لنا كيد معنى القسم  
وجواب القسم (لا يؤمنون) أو التقدير فلا أي ليس الامر كما قولون ثم قال وربك لا يؤمنون  
(حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لثنا داخل أغصانه  
(ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا) ضيقا (بما قضيت) أي لا تضيق صدورهم من حكمك  
أو شكك لان الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلموا تسليما) وينقادوا  
لقضائك انقيادا وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها أي جعلها سائلة له أي خالصة وتسليما مصدر  
مؤكدا لفعل بمنزلة تكريره كانه قبل وينقاد والحكمك انقيادا لاشبهه فيه بظاهرهم وباطنهم  
والمعنى لا يكونوا مؤمنين حتى يرضوا بحكمك وقضائك (ولو أنا كتبنا عليهم) على المنافقين  
أي ولو وقع كتبنا عليهم (أن اقتلوا) ان هي المفصلة (أنفسكم) أي تعرضوا للقتل بالجهاد  
أو ولو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم أنفسهم (أو اخرجوا من دياركم)  
بالمجرة (ما فمونه) لنفاقهم والمهاضير أحد مصدري الفعلين وهو القتل أو الخروج  
أو ضمير المكتوب للدلالة كتبنا عليه (الا قليل منهم) قليل لا شأى على الاستثناء والرفع على  
البذل من وأوفوه (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من اتباع رسول الله عليه السلام والانقياد  
لحكمه (لكان خبرا لهم) في الدارين (وأشد تنبيها) لايمانهم وأبعد عن الاضطراب فيه  
(واذا) جواب أسؤال قدر كانه قبل وماذا يكون لهم بعد التنبيه فقيل واذا وثبتوا  
(لا يتناهم من لدنا أجر عظيما) أي ثوابا كثيرا لا ينقطع (ولقد بناهم صراطا) مفعول  
ناب (مستقيما) أي لثبتناهم على الدين الحق (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين  
أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) كأفاضل صحابة الانبياء والصديق المبالغ في صدق  
ظاهرة بالمعاملة وباطنه بالرقابة والذي يصدق قوله بفعله (والشهداء) والذين استشهدوا  
في سبيل الله (والصالحين) ومن صلحت أحوالهم وحسنت أعمالهم (وحسن أولئك  
رفيقا) أي وما أحسن أولئك رفيقا وهو كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه  
(ذلك) مبتدأ خبره (الفضل من الله) أو الفضل صفته ومن الله خبره والمعنى ان ما أعطى  
المطيعون من الاجر العظيم ومراقبة المنعم عليهم من الله لانه فضل به عليهم أو أراد أن فضل  
المنعم عليهم ومن يتنعم من الله (وكفى بالله عليا) بعباده ومن هو أهل الفضل ودلت الآية

على ان ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه بخلاف ما يقوله المعتزلة (يا أيها الذين آمنواخذوا  
 حذركم) الحذر والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كاللاثر والاثر يقال أخذ حذره اذا اتى بقط  
 واحترز من الخوف كانه جعل الحذر آله التي يقى بها نفسه ويصم بها روحه والمعنى احذروا  
 واحترزوا من العدو (فانقروا ثبات) فاحرجوا الى العدو جماعات متفرقة سرية بعد سرية  
 فالثبات الجماعات واحدها ثبته (أو انقروا جميعا) أى مجععين أو مع النبي عليه السلام لان  
 الجمع بدون السمع لا يتم والعقد بدون الواسطة لا ينتظم وأنقروا ثبات اذا لم يعم النفي وأنقروا  
 جميعا اذا عم النفي وثبات حال وكذا جميعا واللام في (وان منكم لمن) للابتداء بمنزلة في ان  
 الله لغفور ومن موصولة وفي (ليبطئن) جواب قسم محذوف تقديره وان منكم لمن أقسم  
 بالله لبطئن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها اليه ما استمكن في لبطئن أى  
 لينتقلن وليتخلفن عن الجهاد ويطؤ بمعنى أبطأ أى تأخرو ويقال ما بطؤ بك فيتعدى بالباء  
 والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله منكم أى في الظاهر دون الباطن يعنى  
 المنافقين يقولون لم تقتلون أنفسكم تأواحنى يظهر الامر (فان أصابتكم مصيبة) قتل  
 أو هزيمة (قال المبطئ) قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا) حاضرا في صيدى مثل  
 ما أصابهم (ولئن أصابكم فضل من الله) فتح أو غنمة (ليقولن) هذا المبطئ متلغا  
 على ما فاته من الغنمة لا طلبا للثوبة (كان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى كانه  
 (لم يكن) وبالناء مكى وحقق (بينكم وبينه مودة) وهى اعتراض بين الفعل وهو  
 ليقولن وبين مفعوله وهو (يالننى كنت معهم) والمعنى كان لم يتقدم له معكم مودة لان  
 المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر وان كانوا يغيثون لهم الفوائل في الباطن (فأفوز)  
 بالنصب لانه جواب التمنى (فوزا عظيما) فآخذ من الغنمة حظا وافر (فليقاتل في سبيل  
 الله الذين يشرون) يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة) والمراد المؤمنون الذين يستحبون  
 الحياة الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها أى ان صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم  
 عن القتال فليقاتل التائبون المخلصون أو يشترون والمراد المنافقون الذين يشترون الحياة  
 الدنيا بالآخرة وعظمايان يغير واما بهم من التفاف ويخلصوا الايمان بالله ورسوله ويجاهدوا  
 في سبيل الله حق جهاده (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما)  
 وعد الله المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به اثناء الاجر العظيم على اجتهاده في اعزاز دين  
 الله (وما لكم) مبتدأ وخبر وهذا الاستفهام في النفي للتنبيه على الاستبطاء وفي الاثبات  
 لانكار (لا تقاتلون في سبيل الله) حال والعامل فيها الاستقرار كاتقول مالك فأتوا والمعنى  
 وأى شيء لكم تاركين القتال وقد ظهرت دواعيه (والمستضعفين) مجرور بالعطف على  
 سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين أو منصوب على الاختصاص منه أى  
 واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين من المستضعفين لان سبيل الله عام في كل خير  
 وخلاص المسلمين من أبدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين

أسلموا بحكمة وصدهم المشركون عن الهجرة فيقوا بين أظهرهم مستندين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد (من الرجال والنساء والولدان) ذكر الولدان تسجيلاً بأفراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكفين أرغاماً لأبائهم وأمهاتهم ولأن المستضعفين كانوا يشركون صيانتهم في دعائهم استنزاً لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس عليه السلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما كنت أنا وأخي من المستضعفين من النساء والولدان (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية) يعني مكة (الظالم أهلها) الظالم وصف للقرية لأنه مسند إلى أهلها فأعطى أعراب القرية لأنه صفتها وذكر لاسنده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها (واجعل لنا من لدنك ولياً) يتولى أمرنا ويستقذ لنا من أعدائنا (واجعل لنا من لدنك نصيراً) ينصرنا عليهم كانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسرى الله لبعضهم الخروج إلى المدينة وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي وناصر وهو محمد عليه السلام فتولاهم أحسن التولي ونصرهم أقوى النصرة ولما خرج محمد صلى الله عليه وسلم استعمل عتاب بن أسيد فراً وأمنه الولاية والنصرة كما أراد وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعز بها من الظلمة ثم رغب الله المؤمنين بأنهم يقاتلون في سبيل الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم إلا الشيطان بقوله (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان (فقاتلوا أولياء الشيطان) أي الكفار (إن كيد الشيطان) أي وسأوسه وقبل الكيد السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال (كان ضعيفاً) لأنه غرور لا يؤل إلى محصول أو كيد في مقابلة نصر الله ضعيف كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ماداموا بحكمة وكانوا يفتنون أن يؤذن لهم فيه فنزل (ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) أي عن القتال (وأقيموا الصلوة وأؤتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال) أي فرض بالمدينة (أذا فرغ بقى منهم يخشون الناس كخشية الله) يخافون أن يقاتلهم الكفار كما يخافون أن ينزل الله عليهم بأسه لا شكافي الدين ولا رغبة عنه ولكن نفوراً عن الأخطار بالأرواح وخوفاً من الموت قال الشيخ أبو منصور رحمه الله هذه خشية طبع لا أن ذلك منهم كراهة لحكم الله وأمره اعتقاد المرء مجبول على كراهة ما فيه خوف هلاكه غالباً وخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول ومحله التصب على الحال من الضعيف في يخشون أي ويخشون الناس مثل خشية الله أي مشبهين لاهل خشية الله (أو أشد خشية) هو معطوف على الحال أي أو أشد خشية من أهل خشية الله وأول التخيير أي أن قلت خشيتهم الناس كخشية الله فانت مصيب وإن قلت أنها أشد فانت مصيب لأنه حصل لهم مثلها وزيادة (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب) هلاهم هلتنال الموت قدموت على الفرش وهو سؤال عن وجه الحكمة في فرض القتال عليهم لا اعتراض لحكمه بدليل أنهم لم يوجحوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن

اتقى) متاع الدنيا قليل زائل ومتاع الآخرة كثير دائم والكثير إذا كان على شرف الزوال فهو قليل فكيف القليل الزائل (ولا تظلمون قليلا) ولا تنقصون أدنى شيء من أجوركم على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه وبالياء مكى وحزة وعلى ثم أخبر أن الحذر لا ينجي من القدر بقوله (أينا تكونوا بدركم الموت) ما زائدة لتوكيد معنى الشرط في أين (ولو كنتم في بروج) حصون أو قصور (مشيدة) مرفعة (وإن تصبهم حسنة) نعمة من خصب ورعاء (يقولوا هذه من عند الله) نسبوها إلى الله (وإن تصبهم سيئة) بلية من قحط وشدة (يقولوا هذه من عندك) أضافوها إليك وقالوا هذه من عندك وما كانت إلا بشؤمك وذلك أن المنافقين واليهود كانوا إذا أصابهم خير حمدوا الله تعالى وإذا أصابهم مكروه نسبوه إلى محمد صلى الله عليه وسلم فكذبهم الله تعالى بقوله (قل كل من عند الله) والمضاف إليه محذوف أى كل ذلك فهو ييسط الرزاق ويقيضها (فالمهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون) يفهمون (حديثا) فيعلمون أن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة ثم قال (ما أصابك) يا إنسان خطا باعأما وقال الزجاج المخاطب به النبي عليه السلام والمراد غيره (من حسنة) من نعمة وإحسان (فإن الله) تفضلا منه وامتنانا (وما أصابك من سيئة) من بلية ومصيبة (فإن نفسك) فإن عندك أى فيما كسبت يدك وما أصابك من مصيبة فبا كسبت أيديكم (وأرسلناك للناس رسولا) لا مقدر حتى نسبوا إليك الشدة وأرسلناك للناس رسولا فإليك تبليغ الرسالة وليس إليك الحسنة والسيئة (وكفى بالله شهيدا) بأنك رسوله وقبل هذا متصل بالاول أى لا يكادون يفقهون حديثا يقولون ما أصابك وحمل المعتزلة الحسنة والسيئة في الآية الثانية على الطاعة والمعصية تعسف بين وقد نادى عليه ما أصابك اذ يقال في الأفعال ما أصبت ولاهم لا يقولون الحسنات من الله خلقا وإيجادا فإني يكون لهم حجة في ذلك وشهيداً يميز (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه لا يأمر ولا ينهى إلا بأمر الله به ونهى عنه فكانت طاعته في أوامره ونواهيه طاعة لله (ومن تولى) عن الطاعة فاعرض عنه (فأرسلناك عليهم حفيفا) تحفظ عليهم أفعالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم (ويقولون) ويقول المنافقون إذا أمرتهم بشيء (طاعة) خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا وشأننا طاعة (فأذا برزوا) خرجوا (من عندك) بيت طائفة منهم (زوروسوى) فهو من البيتوة لانه قضاء الامر وتديره بالليل أو من أبيات الشعراء الشاعر يدبرها ويسويها بالادغام حزة وأبو عمرو (غير الذى تقول) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قلت وما مضت من الطاعة لانهم أبطنوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما ينافقون بما يقولون ويظهرون (والله يكتب ما يبيتون) يثبت في صحائف أعمالهم ويحاسبهم عليه (فأعرض عنهم) ولا نتحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) في شأنهم فإن الله يكفيك مضرتهم وينتقم لك منهم اذا قوى أمر الاسلام (وكفى بالله وكيلًا) كافيا لمن توكل عليه (أفلا يتدبرون القرآن) أفلا يتأملون في معانيه ومبانيه والتدبر التأمل والنظر في ادبار الامر وما يؤل إليه في عاقبته ثم

استعمل في كل تأمل والتفكير تصرف القلب بالنظر في الدلائل وهذا يرد قول من زعم من  
الروافض أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول صلى الله عليه وسلم والامام المعصوم ويدل  
على صحة القياس وعلى بطلان التقليد (ولو كان من عند غير الله) كما زعم الكفار (لوجدوا  
فيه اختلافا كثيرا) أي تناقضا من حيث التوحيد والتشريك والتحليل والتحريم أو تفاوتنا  
من حيث البلاغة فكان بعضه بالغا حشد الإعجاز وبعضه فاصرا عنه يمكن معارضته أو من  
حيث المعاني فكان بعضه اخبارا بغييب قد وافق المخبر عنه وبعضه اخبارا بخالف المخبر عنه  
وبعضه بالا على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه بالا على معنى فاسد غير ملتزم وأما  
تعلق الملحة بآيات يدعون فيها اختلافا كثيرا من نحو قوله فاذا هم نعبان مبين كأنها جان  
فوريك لفسانهم أجمعين فيؤمثملا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فقد تفصي عنها أهل الحق  
وستجد هامش روضة في كتابنا هذا في مظانها إن شاء الله تعالى (واذا جاءهم أمر من الأمن  
أو الخوف) هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم يكن فيهم خبرة بالاحوال أو المناقون كانوا  
إذا بلغهم خبر من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل  
(أذا عوا به) أفشوه وكانت اذا عنهم مفسدة يقال أذاع السرو أذاع به والضمير يعود إلى الأمر  
أولى الأمن أو الخوف لأن مقتضى أحدهما (ولورده) أي ذلك الخبر (إلى الرسول) أي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وإلى أولى الأمر منهم) يعني كبار الصحابة البصراء بالأمور  
أو الذين كانوا يؤمرونهم (لعلمه) لعلم تدبير ما أخبروا به (الذين يستنبطونه منهم)  
يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفة بهم أمور الحرب ومكايدها وقيل كانوا ينفقون  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء  
أو على خوف واستشعار فيذيعونه فينشر فيبلغ الأعداء فتعود اذا عنهم مفسدة ولورده إلى  
الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره  
كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون فيه والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر  
واستنباطه استخراجا فاستعير لما يستخرج الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدبير فيما  
يعضل (ولو لا فضل الله عليكم) بأرسال الرسول (ورحمته) بانزال الكتاب (لا تبتم  
الشيطان) لبقيتهم على الكفر (الأقليا) لم يتبعوه ولكن آمنوا بالعقل كزيد بن عمرو بن  
نفييل وقس بن ساعدة وغيرهما لما ذكر في الآتي قبلها تنبئهم عن القتال وإظهارهم الطاعة  
واضمارهم خلافا قال (فقاتل في سبيل الله) أن أفردوك وتركوك وحدك (لا تكلف  
الانفسك) غير نفسك وحدها أن تقدمها إلى الجهاد فإن الله تعالى ناصر لك الجنود وقيل  
دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج وكان أبو سفيان وأعدى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الفاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا فتركت فخرج ومعه الاسعون ولم يتبعه أحد  
خرج وحده (وحرص المؤمنين) وما عليك في شأنهم إلا التحريض على القتال تحسب  
لا التعميق بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) أي بطشهم وشدهم وهم قریش

وقد كف بأسهم بالعرب فلم يخرجوا وعسى كلمة معطمة غير أن اطماع الكريم أعود من  
 إنجاز التيم (والله أشد بأسا) من فريش (وأشد تنكيلا) تعلم يا وهو تميز كبا (من  
 يشفع شفاعه حسنة) هي الشفاعه في دفع شر أو جلب نفع مع جوازها شرعا (يكن له نصيب  
 منها) من ثواب الشفاعه (ومن يشفع شفاعه سيئه) هي خلاف الشفاعه الحسنه قال ابن  
 عباس رضي الله عنهما ما لم يفسر غيري معناه من أمر بالتوحيد وقال أهل الكفر وضده  
 السيئه وقال الحسن هو المشي بالصلح وضده النجعة (يكن له كفل منها) نصيب (وكان الله  
 على كل شيء مقبنا) مقنن ومن أقات على الشيء اقتدر عليه أو حفظا من القوت لأنه يسلك  
 النفس ويحفظها (واذا حييتكم) أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا  
 على أنفسكم تحية من عند الله تحيتهم يوم يلقونه سلام وكانت العرب تقول عند اللقاء حيائك الله  
 أي أطال الله حياتك فأبدل ذلك بعد الاسلام بالسلام (بتحية) هي تفعله من حيا يحيي تحية (غيبوا  
 بأحسن منها) أي قولوا وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزيدوا وبركاته إذا قال  
 ورحمة الله ويقال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام وبركاته (أوردوها) أي أجيبوها بمثلها ورد  
 السلام جوابه بمثلها لأن المجيب رد قول المسلم وفيه حذف مضاف أي ردوا مثلها والتسليم  
 سنة والرد فرضة والاحسن فضل وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون  
 عليه الا تزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة  
 القرآن جهرا أو رواية الحديث وعند ذكر العلم والاذان والاقامة وعند أبي يوسف رحمه  
 الله لا يسلم على لاعب الشطرنج والنرد والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعارى من  
 غير عذري حمام أو غيره ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته والمائتي على القاعد والراكب  
 على المائتي وراكب الفرس على راکب الحمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر  
 وإذا التقيا ابتدأ وقيل بأحسن منها لاهل الملة أو ردوها لاهل الذمة وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون  
 السلام عليكم وقوله عليه السلام لا غرار في تسليم أي لا يقال عليك بل عليكم لان كاتبيه  
 معه (ان الله كان على كل شيء حسيبا) أي يحاسبكم على كل شيء من التحية وغيرها  
 (الله) مبتدأ (لا اله الا هو) خبره أو اعتراض والخبر (ليجمعنكم) ومعناه الله والله ليجمعنكم  
 (الي يوم القيامة) أي ليحشرنكم اليه والقيامة القيام كالطلبة والطلاب وهي قيامهم من  
 القبور وقيامهم للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين (لاريب فيه) هو حال من يوم القيامة  
 والهاء يعود الى اليوم أو صفة لمصدر محذوف أي جعل الاريب فيه والهاء يعود الى الجمع (ومن  
 أصدق من الله حديثا) تمييز وهو استفهام بمعنى النفي أي لا أحد أصدق منه في اخباره ووعد  
 ووعيده لاستحالة الكذب عليه لقبه لكونه اخبارا عن الشيء بخلاف ما هو عليه (فالكلم)  
 مبتدأ وخبر (في المنافقين فئتين) أي مالكم اختلفتم في شأن قوم قد نافقوا فنافقا ظاهرا  
 وتفرقت بهم فرفقتين ومالككم لم تقطعوا القول بكفرهم وذلك ان قوما من المنافقين استأذنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البلد ومعتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم  
يزالوا را حلين من حلة من حلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم  
كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقتبين حال كفولك مالك قائما قال سينويه اذا قلت مالك قائما  
ففساه لم يفت ونصبه على تأويل أى شئ يستقر لك في هذه الحال (والله أركسهم) ردهم إلى  
حكم الكفار (بما كسبوا) من ارتدادهم ولحقهم بالمشركين فردوهم أيضا ولا تختلفوا  
في كفرهم (أتريدون أن تهذبوا) أن تجعلوا من جملة المهتدين (من أضل الله) من جعله  
الله ضالاً أو أتريدون أن تسعواهم مهتدين وقد أظهر الله ضلالهم فيكون تعبير المن سماهم  
مهتدين والآية تدل على مذهبينا إثبات الكسب للعبد وانخلق للرب جلت قدرته (ومن  
يضل الله فلن تجد له سبيلاً) طريقاً إلى الهداية (ودواؤك كفرون كما كفروا) الكاف نعت  
لمصدر محذوف وما مصدرية أى ودواؤك كفرون كفرا مثل كفرهم (فتكونون)  
عطف على تكفرون (سواء) أى مستوين أتمم في الكفر (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى  
يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا لأن الهجرة في سبيل الله بالاسلام (فإن تولوا)  
عن الإيمان (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كما كان حكم سائر المشركين (ولا تتخذوا  
منهم ولياً ولا نصيراً) وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (الذين يصلون إلى قوم)  
أى يتنهبون اليهم ويتصلون بهم والاستثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم دون الموالاة (بيسكم  
وبينهم ميثاق) القوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وذلك  
أنه وادع قبل خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى  
أن من وصل إلى هلال والتجأ إليه فله من الجوار مثل الذي للهلال أى فاقتلوهما من اتصل  
بقوم بينكم وبينهم ميثاق (أو جاوركم) عطف على صفة قوم أى الالذين يصلون إلى قوم  
معاهدين أو قوم محسبين عن القتال لالكم ولا عليكم أو على صلة الذين أى الالذين يتصلون  
بالمعاهدين أو الذين لا يقاتلونكم (حصرت صدورهم) حال بأضمار قدوا الحصر الضيق  
والانقباض (أن يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أى عن قتالكم (أو يقاتلوا قومهم) معكم (ولو  
شاء الله لسلطهم عليكم) يتفوقه قلوبهم وإزالة الحصر عنها (فلقاتلوكم) عطف على لسلطهم  
ودخول اللام للتأكيد (فإن اعتزلوكم) فإن لم يتعرضوا لكم (فلم يقاتلوكم) وأقوا اليكم  
السلام) أى الانقياد والاستسلام (فاجعل الله لكم سبيلاً) طريقاً إلى القتال (ستجدون  
آخرين يريدون أن يأمروكم) بالنفاق (وبأمنوا قومهم) بالوفاق هم قوم من أسد وعطفان  
كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا بالآمنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم كفر وأونكثوا  
عهودهم (كما ردوا إلى الفتنة) كما دأبهم قومهم إلى قتال المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا  
فيها أقبح قلب وأشنه وكانوا شرافها من كل عدو (فإن لم يعتزلوكم) فإن لم يعتزلوا قتالكم  
(وبلقوا اليكم السلام) عطف على لم يعتزلوكم أى وإن لم يقاتلوا لكم بطلب الصلح (ويكفوا  
أيديهم) عطف عليه أيضاً ولم يحسوا عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث تقتلهموهم)

حيث تمكنت منهم وظفرتم بهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة  
 لظهور عدوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والفساد واضرارهم بالمسلمين أو تسلطنا ظاهرا  
 حيث أذننا لكم في قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله (أن يقتل  
 مؤمنا) ابتداء من غير قصاص أى ليس المؤمن كالكافر الذى تقدم اباحة دمه (الخطأ) الا  
 على وجه الخطأ وهو استثناء منقطع بمعنى لكن أى لكن ان وقع خطأ ويحتمل ان يكون صفة  
 لمصدر أى الاقتلا خطأ والمعنى من شأن المؤمن ان ينفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة  
 الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بان يرمى كافر افيصيب مسلما او يرمى شخصا على انه  
 كافر فاذا هو مسلم (ومن قتل مؤمنا خطأ) صفة مصدر محذوف أى قتل خطأ (فتحرير رقبة)  
 مبتدأ والخبر محذوف أى ف عليه تحرير رقبة والتحرير الاعناق والحر والعنق الكرم لان  
 الكرم فى الاحرار كما ان اللؤم فى العبيد ومنه عتاق الطير وعتاق الخيل لكرامها والرقبة  
 النسيئة ويمبر عنها بالراس فى قولهم فلان يملك كذا رأسا من الرقيق (مؤمنة) قيل لما أخرج  
 نفسا مؤمنة من جملة الاحياء لزمه أن يدخل نفسا مثلها فى جملة الاحرار لان اطلاقها من قيد  
 الرق كاحيائها من قبل ان الرقيق ملحق بالاموات اذ الرق أثر من آثار الكفر والكفر  
 موت حكما ومن كان ميتا فأحييناه ولهذا منع من تصرف الاحرار وهذا مشكل اذ لو كان  
 كذلك لوجب فى العمد أيضا لكن يحتمل أن يقال انما وجب عليه ذلك لان الله تعالى أبى  
 للقاتل نفسا مؤمنة حيث لم يوجب القصاص فوجب عليه مثلها رقة مؤمنة (ودية مسلمة  
 الى أهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لا فرق بينهما وبين سائر التركة  
 فى كل شئ فيقضى من الدين وتنفذ الوصية واذا لم يبق وارث فهي لبيت المال وقد وردت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة اشيم الضبابي من عقل زوجها اشيم لكن الدية على  
 العاقلة والكفارة على القاتل (الا أن يصدقوا) الا ان يتصدقوا عليه بالدية أى يعفوا عنه  
 والتقدير فعليه دية فى كل حال الا فى حال التصديق عليه بها (فان كان من قوم عدو لكم)  
 فان كان المقتول خطأ من قوم أعداء لكم أى كفره فالعدو يطلق على الجمع (وهو مؤمن)  
 أى المقتول مؤمن (فحري رقبة مؤمنة) يعنى اذا أسلم الحربى فى دار الحرب ولم يهاجر اليها  
 فقتله مسلم خطأ تجب الكفارة بقتله للعصمة المؤتمنة وهى الاسلام ولا تجب الدية لان العصمة  
 المقومة بالدار ولم توجد (وان كان) أى المقتول (من قوم بينكم) بين المسلمين (وبينهم ميثاق)  
 عهد (فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) أى وان كان المقتول ذميا لحكمه حكم  
 المسلم وفيه دليل على ان دية الذمى كدية السلم وهو قولنا (فمن لم يجد) رقبة أى لم يملكها ولا  
 ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين) فعليه صيام شهرين (متتابعين) نوبة من الله قبولاً من الله  
 ورجة منه من تاب الله عليه اذا قبل نوبته يعنى شرع ذلك نوبة منه أو فليت نوبة فهي نصب  
 على المصدر (وكان الله علما) بما أمر (حكما) فيما قدر (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) حال من  
 ضمه القاتل أى قاصدا قتل لا يمانه وهو كفر أو قتله مستحلا لقتله وهو كفر أيضا (فجزاؤه)



جهنم خالد فيها) أى ان جازاه قال عليه السلام هى جزاؤه ان جازاه والخلود قد يرد به طول  
المقام وقول المعتزلة بالخروج من الايمان يخالف قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم  
القصاص فى القتلى (وغضب الله عليه ولعنه) أى انتقم منه وطرده من رحمته (واعمله عذابا  
عظيما) لا يرتكبه امرأ عظيم وخطيبا جسيما فى الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل  
امرئ مسلم (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله) سرتم فى طريق الفزوة (فتبينوا)  
فتبينوا حجة وعلى وهما من التفعّل بمعنى الاستفعال أى اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهو كوا  
فيه (ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام) السلم مدنى وشامى وحزمة وهما الاسلام وقيل الاسلام  
وقيل التسليم الذى هو تحية أهل الاسلام (لست مؤمنا) فى موضع النصب بالقول وروى ان  
مر داس بن نهيك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فقزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فهر يواو يقي مر داس لثقتة باسلامه فلما رأى الخليل ألبا غنمه الى منعرج من الجبل وصعد فلما  
تلاحقوا وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن  
زيد واستاق غنمه فاعبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا جديدا قد قتلوه  
ارادة ما معه ثم قرأ الآية على اسامة (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون الغنيمة التى  
هى حطام سربيع التفاد فهو الذى يدعوكم الى ترك الثبوت وقلة البحث عن حال من تقتلونه  
والعرض المالسمى به لسرعة فئائه وتبتغون حال من ضمير الفاعل فى تقولوا (ف عند الله  
مقام كثيرة) بضمكم موها فنيكم عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتهوذه من التعرض له  
لناخذ واملاله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم فى الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة  
الشهادة فخصت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم للاستنك  
والكاف فى ذلك خبر كان وقد تقدم عليها وعلى اسمها (فمن الله عليكم) بالاستقامة  
والاشتهار بالايمان فافعلوا بالداخلين فى الاسلام كما فعل بكم (فتبينوا) كررو الامر بالتبين  
ليؤكد عليهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تتهاقوا فى القتل وكونوا محترزين  
مخاطبين فى ذلك (لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر)  
بالنصب مدنى وشامى وعلى لانه استثناء من القاعدين أو حال منهم وبالجر عن حزمة صفة  
للمؤمنين وبالرفع غيرهم صفة للقاعدين والضرر المرض أو العاهة من عي أو عرج أو زمانة  
أو نحوها (والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) يعطف على القاعدون ونفى التساوى  
بين المجاهد والقاعد بغير عذر وإن كان معلوما تو بيخ القاعد عن الجهاد وتحركه بكاله عليه  
ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك لطلب العلم وتوبيخ على  
الرضا بالجهل (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين) ذكر هذه الجملة بيانا  
للجدة الأولى موضحة لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين كانه قيل ما لهم لا يستوون  
فاجيب بذلك (درجة) نصب على المصدر لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم  
تفضيلا كقولك لضر به سوطا ونصب (وكلا) أى وكل فريق من القاعدين والمجاهدين لانه

مفعول أول لقوله (وعذ الله) والثاني (الحسنى) أى الثوبة الحسنى وهى الجنة وإن كان  
المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) بغير عذر  
(أجر أعظم درجات منه ومغفرة ورحمة) قيل انتصب أجرة بفضل لانه فى معنى أجرة أجرة  
ودرجات ومغفرة ورحمة بدل من أجرة أو انتصب درجات نصب درجة كانه قيل فضله  
تفضيلات كقولك ضربه أسواط أى ضربات وأجر أعظم على انه حال من النكرة التى هى  
درجات مقدمة عليها مغفرة ورحمة بأجر فعلهما أى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة وحاصله  
ان الله تعالى فضل المجاهدين على القاعدين بعذر درجة وعلى القاعدين بغير عذر بامر النبى  
عليه السلام اكتفاء بغيرهم درجات لان الجهاد فرض كفاية (وكان الله غفورا) بتكفير  
العذر (رحما) يتوفى الأجر وتزل فمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع  
المشركين الى بدر مرن تداقتل كافرا (ان الذين توفاهم الملائكة) يجوز ان يكون ماضيا  
لقراءة من قرأ توفاهم ومضارع بمعنى توفاهم وحذفت التاء الثانية لاجتماع التاءين والتونى  
قبض الروح والملائكة ملك الموت وأعوانه (ظالمى أنفسهم) حال من ضمير المفعول فى توفاهم  
أى فى حال ظلمهم أنفسهم بالكفر وترك الهجرة (قالوا) أى الملائكة للمتوفين (فيم كنتم)  
أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم ومعناه التوبيخ بانهم لم يكونوا فى شئ من الدين (قالوا)  
كننا مستضعفين عاجزين عن الهجرة (فى الأرض) أرض مكة فاخرجونا كارهين (قالوا)  
أى الملائكة موثقين لهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا انكم كنتم  
قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن  
الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصب قهاجروا على جواب الاستفهام (فاولئك  
ما وأهم جهنم وساءت مصيرا) خبران فاولئك ودخول القاء لما فى الذين من الابهام المشابهة  
بالشرط أوقالوا فم كنتم والمائدة محذوف أى قالوا لهم والاية تدل على ان من لم يتمكن من  
اقامة دينه فى بلد كالحبيب وعلم انه يتمكن من اقامته فى غيره حقت عليه المهاجرة وفى الحديث  
من فر بدينه من أرض الى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق  
أبيه ابراهيم ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان)  
استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج منها لفقرهم  
وعجزهم (ولا يهتدون سبيلا) ولا معرفة لهم بالمسالك ولا يستطيعون صفة للمستضعفين أو  
للرجال والنساء والولدان وانما جاز ذلك والجل تكرات لان الموصوف وإن كان فيه حرف  
التعريف فليس بشئ بعينه كقوله \* ولقد أمر على التيم يسئنى \* (فاولئك عسى الله أن  
يعفو عنهم) وعسى وإن كان للاطماع فهو من الله واجب لان الكريمة اذا أطمع أنجز (وكان  
الله عفوا غفورا) لعباده قبل أن يخلقهم (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مزاغما)  
مهاجرا وطريقا راغما يسلكه قومه أى يفرقهم على رغم أنوفهم والرغم الذل والهوان وأصله  
لصوفى الانقب بالراغم وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقه وهو يكره مفارقتك للمذلة

تلقه بذلك (كثيرا وسعة) في الرزق أو في اظهار الدين أو في الصدر لتبديل الخوف بالامن  
(ومن يخرج من بيته مهاجرا) حال من الضمير في يخرج (الى الله ورسوله) الى حيث  
أمر الله ورسوله (ثم يدركه الموت) قبل بلوغه مهاجرة وهو عطف على يخرج (فقد وقع  
أجره على الله) أي حصل له الاجر بوعده الله وهو تأكيد للوعد فلا شيء يجب على الله لاحد  
من خلقه (وكان الله غفورا رحيمًا) قالوا كل هجرة لطلب علم أو حج أو جهاد أو فرار الى بلد  
يزداد فيه طاعة أو قناعة أو زهد أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وإن أدركه  
الموت في طريقه فقد وقع أجره على الله (وإذا ضربتم في الأرض) سافرتم فيها فالضرب في  
الأرض هو السفر (فليس عليكم جناح) حرج (أن تصموا) في أن تصموا (من  
الصلاة) من أعداد ركعات الصلاة فتصلوا الرابعية ركعتين وظاهر الآية يقتضي أن القصر  
رخصة في السفر والا كمال عزيمة كما قال الشافعي رحمه الله لأن لا جناح يستعمل في موضع  
التخفيف والرخصة لا في موضع العزيمة وقلنا القصر عزيمة غير رخصة ولا يجوز الا كمال لقول  
عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وأما  
الآية فكانهم ألقوا الانمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم تقصا في القصر فنفى  
عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا اليه (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) ان  
خشيتم أن يقصدكم الكفار يقتل أو جرح أو أخذوا الخوف شرط جواز القصر عند الخوارج  
بظاهر النص وعند الجمهور ليس بشرط لما روى عن يعلى بن أمية أنه قال لعمر ما بالنا نقصر  
وقد أمنا فقال عجبت مما تعجب منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال  
صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفيه دليل على أنه لا يجوز الا كمال في السفر لأن  
التصدق بما لا يحقل التملك اسقاط محض لا يحقل الردوان كان المتصدق ممن لا تلزم طاعته  
كولي القصاص إذا عاقب من تلزم طاعته أولى ولأن حالهم حين نزول الآية كذلك فنزلت على  
وفق الحال وهو كقوله ان أردن تحصنا دليله قراءة عبد الله من الصلاة أن يفتنكم أي لأن  
لا يفتنكم على أن المراد بالآية قصر الاحوال وهو ان يوى على الدابة عند الخوف أو يخفف  
القراءة والركوع والسجود والتسبيح كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان الكافرين  
كانوا لكم عدوا مبينا) فتحرزوا عنهم (وإذا كنت) يا محمد (فيهم) في أصحابك (فأقت  
لهم الصلاة) فأردت أن تقيم الصلاة بهم وبظاهرها تعلق أبو يوسف رحمه الله فلا يرى صلاة  
الخوف بعده عليه السلام وقالوا لا إمامة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر  
فكان الخطاب له متناولا لكل امام كقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم دليله فعل  
الصحابة رضي الله عنهم بعده عليه السلام (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم  
احداهما معك فصل بهم وتقوم طائفة نجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) أي الذين نجاه العدو  
عن ابن عباس رضي الله عنهما وإن كان المراد به المصلين فقالوا ياخذون من السلاح ما لا  
يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما (فاذا سجدوا) أي قيدوا ركبعتهم بسجدة تين

فالسجود على ظاهره عندنا وعند مالك بمعنى الصلاة (فليكونوا من ورائكم) أى إذا صلت هذه الطائفة التى معك ركعة فليرجعوا ليقفوا بإزاء العدو (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) فى موضع رفع صفة الطائفة (فليصلوا معك) أى ولتحضر الطائفة الواقعة بإزاء العدو فليصلوا معك الركعة الثانية (وليأخذوا حذرهم) ما يتحذرون به من العدو كالدرع ونحوه (وأسلحتهم) جمع سلاح وهو ما يقاتل به وأخذ السلاح شرط عند الشافعى رحمه الله وعندنا مستحب وكيفية صلاة الخوف معروفة (ودالذين كفروا والتفولون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أى تمنوا أن ينالوا منكم غرة فى صلاتكم (فيميلون عليكم ميله واحدة) فيشدون عليكم شدة واحدة (ولاجتاح عليكم أن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا) فى أن تضعوا (أسلحتكم وخذوا حذركم) رخص لهم فى وضع الأسلحة أن ثقل عليهم حملها بسبب ما يبلهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لتلايفلوا فيبهجم عليهم العدو (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) أخبر أنه يهين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالخدر ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما هو تعبد من الله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) فرغتم منها (فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) أى دونوا على ذكر الله فى جميع الأحوال أو فاذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قياما إن قدرتم عليه وقعودا إن عجزتم عن القيام ومضطجعين إن عجزتم عن القعود (فاذا أطمأنتم) سكنتم بزوال الخوف (فأقيموا الصلاة) فاتهموا بطائفة واحدة أو اذا أقم فاتهموا لا تقصروا أو اذا أطمأنتم بالصحة فاتهموا القيام والركوع والسجود (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) مكتوبا بمحددات وأوقات معلومة (ولا تنهوا) ولا تضعفوا ولا تتوانوا (فى ابتغاء القوم) فى طلب الكفار بالقتال والتعرض بهم ثم ألزمهم الحجة بقوله (إن تكونوا نالون فأنهم يالون كأنالون وترجون من الله ما لا يرجون) أى ليس ما يتجدون من الألم بالجرح والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم أنهم يصبرون عليه فقال لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع أنكم أجدر منهم بالصبر لأنكم ترجون من الله ما لا يرجون من أظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم فى الآخرة (وكان الله عليا) بما يجحد المؤمنون من الألم (حكيا) فى تدبير أمورهم روى أن طعمة بن أيرق أحد بني ظفر سرق درعاً من جاره لاسمعه قتادة بن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق يفتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السميين رجل من اليهود فالتفتست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه وأتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودى فاخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يجادل عن صاحبهم وقالوا إن فعل هلك صاحبنا واقتضح وبرىء اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل فنزل (أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) أى محققاً (لتحكم بين الناس بما أراك الله) بما عرفك وأوحى به إليك وقال الشيخ

أبو منصور رحمه الله بما ألهمك بالنظر في أصوله المنزلة وفيه دلالة جواز الاجتهاد في حقه  
(ولا تكن للخائنين) لاجل الخائنين (خصياً) محاصراً أي ولا تخاصم اليهود لاجل بني  
ظفر (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفوراً راحياً) ولا تجادل عن الذين يخفون  
أنفسهم) يخفون بها بالمعصية جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأن الضمير راجع  
اليهم والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم يملكون أنه سارق أو ذكر بلفظ الجمع لتناول  
طعمة وكل من خان خيانتته (ان الله لا يحب من كان خواباً ثانياً) وإنما قيل بلفظ المبالغة  
لأنه تعالى عالم من طعمة أنه مفرط في الخيانة وركوب الماسم وروى أن طعمة هرب إلى مكة  
وارتد وتقب حائطاً بمكة ليسرق أهلها فسقط الحائط عليه فقتله وقبل إذا عثرت من رجل على  
سينة فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي  
وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبداً في أول مرة  
(يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفاً من ضررهم (ولا يستخفون من  
الله) ولا يستحيون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفي عليه خاف من سرهم  
وكفي بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم أنهم في  
حضرته لاسترة ولا غيبة (اذيبتون) يدرون وأصله أن يكون ليلاً (ملاً يرضى من القول)  
وهو تدبير طعمة أن يرمي بالدرع في دارز بدليسرق دونه ويحلف أنه لم يسرقها وهو دليل  
على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس حيث سعى التدبير قولاً (وكان الله بما يعملون محيطاً)  
عالم بما علم احاطة (ها أنتم هؤلاء) هالالتبسيه في أتم وأولاه وهما مبتدأ وخبر (جادلتم) خاصتم  
وهي جملة مبينة لوقوع أولاه خيراً كقولك لبعض الاستحياء أنت حاتم تجود بمالك أو أولاه اسم  
موصول بمعنى الذين وجادلتم صلته والمعنى هبوا أنكم خاصتم (عنهم) عن طعمة وقومه  
(في الحياة الدنيا) فجادل الله عنهم يوم القيامة) فن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله  
بعذابه وقرى عنه أي عن طعمة (أم من يكون عليهم وكيلاً) حافظاً ومحامياً من بأس الله  
وعذابه (ومن يعمل سوا) ذنباً دون الشرك (أو يظلم نفسه) بالشرك أو سوا فيه محابته مدي  
ضرره إلى الغير كما فعل طعمة بقتادة واليهودي أو يظلم نفسه بما يختص به كالحلف الكاذب  
(ثم يستغفر الله) يسأل مغفرته (يجد الله غفوراً راحياً) له وهذا بعث لطعمة على الاستغفار  
والتوبة (ومن يكسب أثماً فاعلم أن يكسبه على نفسه) لأن وباله عليها (وكان الله عليماً حكماً)  
فلا يعاقب بالذنب غير فاعله (ومن يكسب خطيئة صغيرة) (أو أثماً) أو كبيرة أو الأولى  
ذنب بينه وبين ربه والثاني ذنب في مظالم العباد (ثم يرم به برياً) كإرمي طعمة زيدا (فقد  
احتمل هتاناً) كذا عظمياً (وأثماً مبيتاً) ذنباً ظاهراً وهذا لأنه يكسب الأثم آثم ويرمي  
البري بما بهت فهو جامع بين الأمرين والبهتان كذب يهت من قيل عليه مالا علم له به (ولو لا  
فضل الله عليك ورحمته) أي عصمته ولطفه من الإطلاع على سرهم (لهمت طائفة منهم) من  
بني ظفر والمراد بالطائفة بنو ظفر والضعيف منهم يعود إلى الناس (ان يضلوك) عن القضاء

بالحق ونوحى طريق العدل مع علمهم بأن الجاني صاحبهم (وما يضلون إلا أنفسهم) لأن وبالهم  
 عليهم (وما يضر ونك من شيء) لأنك إنما عملت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة  
 على خلاف ذلك (وأنازل الله عليك الكتاب) القرآن (والحكمة) والسنة (وعلمك ما لم  
 تكن تعلم) من أمور الدين والشرائع أو من خفيات الأمور وضمائر القلوب (وكان فضل  
 الله عليك عظيما) فيما علمك وأنعم عليك (لا خير في كثير من نجواهم) من تناسي الناس (إلا  
 من أمر بصدقة) الأنجوى من أمر وهو مجرور بدل من كثير أو من نجواهم أو منصوب  
 على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة في نجواه الخير (أو معروف) أى قرض أو  
 إغاثة ملهوف أو كل جميل أو المراد بالصدقة الزكاة وبالمرءى التطوع (أو إصلاح بين  
 الناس) أى إصلاح ذات البين (ومن يفعل ذلك) المذكور (ابتغاء مرضات الله) طلب رضا  
 الله وخرج عنه من فعل ذلك رياء أو ترؤسا وهو مفعول له والاشكال أنه قال الأمن أمر ثم  
 قال ومن يفعل ذلك والجواب أنه ذكر الأمر بالخير ليدل به على فاعله لأنه إذا دخل الأمر  
 به في زمرة الخيرين كان الفاعل فيهم أدخل ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرن  
 به الوعد بالاجر العظيم أو المراد ومن يأمر بذلك فعبء عن الأمر بالفعل (فسوف نؤتيه أجرا  
 عظيما) يؤتيه أبو عمرو وحجرة (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى) ومن يخالف  
 الرسول من بعد وضوح الدليل وظهور الرش (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أى السبيل الذى  
 هم عليه من الدين الحنيفى وهو دليل على أن الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها كما لا يجوز مخالفة  
 الكتاب والسنة لأن الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاققة الرسول في  
 الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كما لا اله الا الرسول (توله ما نولى)  
 نجعله والى ما نولى من الصلال ونده وما اختاره في الدنيا (ونصله جهنم) فى العقبي (وساءت  
 مصيرا) قيل هى فى طعمة وارتداد (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)  
 مر تفسيره فى هذه السورة (ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا) عن الصواب (إن يدعون  
 من دونه) ما يعبدون من دون الله (إلا أنا) جمع أثنى وهى اللات والعزى ومناة ولم يكن حى  
 من العرب الا وهم صنم يعبدونه يسمونه أثنى بنى فلان وقيل كانوا يقولون فى أصنامهم هن  
 بنات الله (وان يدعون) يعبدون (الاشيطانا) لأنه هو الذى أغراهم على عبادة الاصنام  
 فاطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة (مريدا) خارجا عن الطاعة عاريا عن الخير ومنه الأمر  
 (لعنه الله وقال لا تأخذن) صفتان يعنى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع  
 (من عبادك نصيبا مفروضا) مقطوعا واجبالي من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون  
 وواحد لله (ولا ضلنهم) بالدعاء الى الضلالة والتزيين والوسوسة ولو كان انقاذ الضلالة اليه  
 لأضل الكل (ولأمنينهم) ولا لقين فى قلوبهم الا ماني الباطلة من طول الاعمار وبلوغ  
 الآمال (ولأمرنهم فليبتكن آذان الانعام) البتة القطع والتبتيك للتكثير والتكرير  
 أى لا حلتهم على أن يقطعوا آذان الانعام وكانوا يشقون آذان الناقة اذا ولدت خمسة أبطن

وجاء الخامس ذكر أحر مواعلي أنفسهم الانتفاع بها (ولا تمر بهم فليغيرن خلق الله) بفقء  
 عين الحامي وإعفائه عن الركب أو بالخصاء وهو مباح في البهائم محظور في بني آدم أو بالوشم  
 أو بنقي الانساب واستنحاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتحريم والتحليل أو بالتقنن أو  
 بتبديل فطرة الله التي هي دين الاسلام لقوله لا تبدل خلق الله (ومن يتخذ الشيطان وليا من  
 دون الله) وأجاب الى مادعاء اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) في الدارين (يعدهم) يوسوس  
 اليهم أن لا الجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب (ويعنيهم) ما لا ينالون (وما يهديهم الشيطان الا  
 غورا) هو أن يرى شيئا يظهر خلافه (أو تلك ما واهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا  
 ومفرا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ولم يتبعوا الشيطان في الامر بالكفر (سندخلهم  
 جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وقرأ النخعي سيدخلهم (وعد الله حقا)  
 مصدرا أن الاول مؤ كد لنفسه والثاني مؤ كد لغيره (ومن أصدق من الله قيلا) قولاهو  
 استغفاهم بمعنى النبي أي لأحد أصدق منه وهو ناكب ثالث وفائدة هذه التوكيدات مقابلة  
 مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعده الله الصادق لا وليائه (ليس بأمانيتكم) ليس الامر  
 على شهواتكم وأمانيتكم أيها المشركون أن تنفعكم الاصنام (ولا أمانى أهل الكتاب) ولا على  
 شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباءه (ولن تمسنا النار الا أياما معدودة  
 من يعمل سواء يجز به) أي من المشركين وأهل الكتاب بدليل قوله (ولا يجدهم من دون  
 الله وليا ولا نصيرا) وهذا وعيد للكفار لانه قال بعده (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو  
 أنثى وهو مؤمن) فقوله وهو مؤمن حال ومن الاولى للتبويض والثانية لبيان الاجام في من  
 يعمل وفيه اشارة الى أن الاعمال ليست من الايمان (فأولئك يدخلون الجنة) يدخلون مكي  
 وأبو عمر وأبو بكر (ولا يظلمون تقيرا) قدر التقير وهو النقرة في ظهر النواة والراجع في ولا  
 يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا وازان يكون ذكره عند أحد الفريقين دليلا  
 على ذكره عند الآخر وقوله من يعمل سواء يجز به وقوله ومن يعمل من الصالحات بعد ذكر  
 نفي أهل الكتاب كقوله بلى من كسب سيئته وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات عقيب قوله وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة (ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه  
 لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا يعرف لها ربا ولا معبودا سواه (وهو محسن) عامل  
 للحسنات (واتبع ملة ابراهيم حنيفا) مائلا عن الاديان الباطلة وهو حال من المتبع أو من  
 ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم خليلا) هو في الاصل الخيال وهو الذي يخالك أي بواقفك في خالك  
 أو يدخلك خلال منزلك أو يسد خللك كما يسد خلله فاخلطه صفاء مودة توجب الاختصاص  
 بتفضل الاسرار والمحبة أصفى لانها من حبة القلب وهي جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب  
 كقوله والحوادث جملة وفائدتها تاكيد وجوب اتباع ملته وطر يقته لان من بلغ من الزلفي  
 عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان تتبع ملته وطر يقته ولو جعلتها معطوفة على الجمل  
 قبلها لم يكن لها معنى وفي الحديث اتخذ الله ابراهيم خليلا لا طعامه الطعام وافشائه السلام

وصلاته بالليل والناس نيام وقيل أوحى اليه انما اتخذتك خليلا لانك تحب أن تعطى ولا تعطى  
وفي رواية لانك تعطى الناس ولا تسألهم وفي قوله (ولله ما في السموات وما في الارض) دليل  
على أن اتخاذ خليلا لا احتياج الخليل اليه لا احتياجه تعالى لانه منزعه عن ذلك (وكان الله  
بكل شيء محيطا) عالما (ويستفتونك في النساء) ويسألونك الافتاء في النساء والافتاء تعيين  
المهم (قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) أى الله يفتيكم والمتلوى  
الكتاب أى القرآن في معنى يتامى بمعنى قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من  
قولك أعجبني زيد وكرهه وما يتلى في محل الرفع بالعطف على الضمير في يفتيكم أو على لفظ الله  
وفي يتامى النساء صلة بتلى أى يتلى عليكم في معناهن ويجوز أن يكون في يتامى النساء بدلا من  
فيهن والاضافة بمعنى من (اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن) ما فرض لهن من الميراث وكان  
الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه وما لها فان كانت جميلة تزوجها أو كل المال وان كانت  
دميمة عضلها عن الزوج حتى تموت فيرثها (وترغبون أن تنكحوهن) أى في ان  
تنكحوهن لجمالهن أو عن ان تنكحوهن لدمامتهن (والمستضعفين من الولدان) أى  
اليتامى وهو مجرور ومعطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال القوام  
بالامور دون الاطفال والنساء (وأن تقوموا لليتامى) مجرور والمستضعفين بمعنى يفتيكم في  
يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا أو منصوب بمعنى ويأمركم ان تقوموا وهو  
خطاب للائمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم (بالقسط) بالعدل في ميراثهم وما لهم  
(وما تفعلوا من خير) شرط وجوابه (فان الله كان به عليما) أى فيجازيكم عليه (وان امرأة  
خافت من بعلمها نشوزا) توقعته منه ذلك لما لاح لها من تخايله وأمارته والنشوز أن يقا في  
عناiban يمنعها نفسه ونفقتها وان يؤذيها بسبب أو ضرب (أو أعرضا) عنها بان يقل محادثتها  
ومؤانستها بسبب كبر سن أو دمامة أو سوء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين الى أخرى  
أو غير ذلك (فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما) كوفي يصلحا غيرهم أى يتصالحا وهو أصله  
فأبدلت الناء صاد أو أدغمت (صلحا) في معنى مصدر كل واحد من الفعلين ومعنى الصلح أن  
يتصالحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها أو تنهب له بعض المهر أو كله والنفقة  
(والصلح خير) من الفرقة أو من النشوز أو من الخصومة في كل شيء أو والصلح خير من  
الخيور كان الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض كقوله (وأحضرت الانفس  
الشح) أى جعل الشح حاضر لما لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعنى انها مطبوعة عليه والمراد  
ان المرأة لا تكاد تسمح بقسمها والرجل لا يكاد يسمح بان يقسم لها اذا رغب عنها فكل واحد  
منهما يطلب ما فيه راحته وأحضرت يعمد الى مفعولين والاول الانفس ثم حث على مخالفة  
الطبع ومتابعة الشرع بقوله (وان تحسنوا) بالاقامة على نساءكم وان كرهتوهن وأحببتن  
غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة (وتتقوا) التشوز والاهراض وما يؤدى  
الى الاذى والخصومة (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) فينبئكم



عليه وكان عمران الخارجي من آدم بنى آدم وامرأته من أجلهم فنظرت اليه وقالت الحمد لله  
 على انى واباك من أهل الجنة قال كيف فقالت لانك رزقت مثلى فشكرت ورزقت مثلك  
 فصبرت والجنة موعودة للشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) ولن  
 تستطيعوا العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل ألبنة قيام العدل أن يسوى بينهما  
 بالسعة والنفقة والتهمد والنظر والاقبال والمحاملة والمفاكهة وغيرها وقيل معناه ان تعدلوا  
 في المحبة وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمي فبأملك فلانواخذني  
 فيما تملك ولا أملك يعني المحبة لان عائشة رضى الله عنها كانت أحب اليه (ولو حرصتم) بالغم في  
 تحري ذلك (فلا تميلوا كل الميل) فلا تميلوا على المرغوب عنها كل الجور فتغنوها فقسما  
 من غير رضامنها يعني ان اجتناب كل الميل في حد اليسر فلا تفرطوا فيه وان وقع منكم  
 التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ وكل نصب على المصدر لان له حكم ما يضاف  
 اليه (فتندر) وهما كالمعلقة) وهى التي ليست بذات بعل ولا مطلقة (وان تصلحوا) يبنين  
 (وتتقوا) الجور (فان الله كان غفورا راحيا) يغفر لكم ميل قلوبكم ويرحمكم فلا يعاقبكم (وان  
 يتفرقا) أى ان لم يصطلح الزوجان على شئ وتفرقا بالخلع أو بتطليقه اياها أو بإفائه مهرها ونفقة  
 عدتها (يفن الله كلا) كل واحد منهما (من سعة) من غناه أى يرزقه ويرزقه زوجها من زوجه  
 وعيشا أهنا من عيشه (وكان الله واسعا) بتفصيل النكاح (حكيا) بالاذن في السراح فالسعة  
 الغنى والقدرة والواسع الغنى ثم المقدس بين غناه وقدرته بقوله (ولله ما فى السموات وما فى  
 الارض) خلقا والمفلكون عبيده رفا (ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب) هو اسم الجنس  
 فيتناول الكتب السماوية (من قبلكم) من الامم السالفة وهو متعلق بوصينا اوتوا (واوتوا  
 واياكم) عطف على الذين اوتوا (ان اتقوا الله) بان اتقوا وتكون ان المفسرة لان التوصية  
 فى معنى القول والمعنى ان هذه وصية قديمة مازال يوصى الله عنها عباده ولستم بها مغمضين  
 لانهم بالتقوى يسعدون عنده (وان تكفروا) عطف على اتقوا لان المعنى امرناهم  
 وأمرناكم بالتقوى وقتلناهم ولكم ان تكفروا (فان الله ما فى السموات وما فى الارض وكان  
 الله غنيا) عن خلقه وعن عبادتهم (جيذا) مستقلا لان بحمد نكته نعمه وان لم يحمد أحد  
 ونكرير قوله لله ما فى السموات وما فى الارض تقرير لما هو موجب تقواه لان الخلق لما كان  
 كله له وهو خالقهم ومالكهم فحقه أن يكون مطاعا فى خلقه غير معصى وفيه دليل على ان  
 التقوى أصل الخير كله وقوله وان تكفر واعقب التقوى دليل على ان المراد الاتقاء عن  
 الشرك (ولله ما فى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكبلا) فاتخذوه وكبلا ولا تتكلموا على  
 غيره ثم خوفهم وبين قدرته بقوله (ان يشأ يذهبكم) بعد مكم (أهل الناس) وآيات باخرين  
 ويوجد انسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الانس (وكان الله على ذلك قديرا) بليغ  
 القدرة (من كان يريد ثواب الدنيا) للمجاهد يريد بجهاذه الغنية (فعند الله ثواب الدنيا  
 والاخرة) فماله يطلب أحد همدون الاخر والذي يطلبه أحسهما (وكان الله سميعا)

للاقوال (بصيرا) بالافعال وهو وعد ووعد (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط)  
مجتهدين في إقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء) خبر بعد خبر (الله) أي تقبضون شهادتكم  
لوجه الله (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم والشهادة على نفسه هي الاقرار  
على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها الزام الحق وهذا لان الدعوى والشهادة والاقرار يشترك  
جميعها في الاخبار عن حق لا حجة على أحد غير ان الدعوى اخبار عن حق لنفسه على الغير  
والاقرار بالغير على نفسه والشهادة بالغير على الغير (أو الوالدين والأقربين) أي ولو كانت  
الشهادة على آبائكم وأمهاتكم وأقاربكم (ان يكن) المشهود عليه (غنيا) فلا يمنع الشهادة  
عليه لغناه طلبا لرضاء (أو فقيرا) فلا يمنعه فقره (فان الله أولى بهما) بالغنى والفقير رأى بالنظر  
لهما والرحمة وانماثنى الضمير فيهما وكان حجة أن يوجد لان المعنى ان يكن أحد هذين لانه  
يرجع الى ما دل عليه قوله غنيا أو فقيرا وهو جنس الغنى والفقير كانه قيل فانه أولى بحجسى  
الغنى والفقير أي بالغنى والفقراء (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (ان تعدلوا) عن الحق من  
العدول أو كراهة ان تعدلوا بين الناس من العدل (وان تلوا) بواو واحدة وضم اللام شامى  
وحزة من الولاية (أو قرضوا) أي وان وليتم إقامة الشهادة أو عرضتم عن اقامتها غيرهما تلوا  
بواوين وسكون اللام من اللى أي وان تلوا أو التمسكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أو  
تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم عليه  
(يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين (آمنا) لئيتوا على الإيمان ودوموا عليه أولا هل  
الكتاب لانهم آمنوا ببعض الكتب والرسول وكفروا ببعض أولنا فقين أي يا أيها الذين آمنوا  
تقافا آمنوا اخلاصا (بأنه ورسوله) أي محمد صلى الله عليه وسلم (والكتاب الذى نزل  
على رسوله) أي الفرقان (والكتاب الذى أنزل من قبل) أي جنس ما أنزل على  
الانبياء قبله من الكتب ويدل عليه قوله وكتبه نزل وأنزل بالبناء للمفعول مكى وشامى  
وأبو عمرو وعلى البناء للفاعـل فهما غيرهم وانما قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل لان  
الفرقان نزل مفرا منجما في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله (ومن يكفر بالله  
وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر) أي ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل  
ضلالا بعيدا) لان الكفر ببعضه كفر بكله (ان الذين آمنوا) بموسى عليه السلام (ثم  
كفروا) حين عبدا العجل (ثم آمنوا) بموسى بعد عوده (ثم كفروا) بموسى عليه السلام  
(ثم ازدادوا كفرا) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (لم يكن الله ليفقر لهم ولا يهديهم  
سبيلا) الى النجاة أو الى الجنة أو هم المنافقون آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى  
وازداد الكفر منهم ثباتهم عليه الى الموت يؤيده قوله (بشر المنافقين) أي أخبرهم ووضع  
بشر مكانه تكلم بهم (بأن لهم عذابا أليما) مؤلما (الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد  
للذين أوهم الذين (يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة)  
كان المنافقون يوالون الكفرة يطلبون منهم المنعة والنصرة ويقولون لا يتم أمر محمد عليه

السلام (فان العزة لله جميعا) ولمن أعزّه كالنبي عليه السلام والمؤمنين كما قال ولله العزة ولرسوله  
 وللمؤمنين (وقد نزل عليكم) بفتح النون عاصم وبضمها غيره (في الكتاب) القرآن (أن)  
 اذا سمعتم آيات الله يكفربها ويستنزلها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) حتى  
 يشرعوا في كلام غير الكفر والاستنزاء بالقرآن واخوض الشروع وان مخففة من الثقيلة  
 أى أنه اذا سمعتم أى نزل عليكم ان الشأن كذا والشأن ما افادته الجملة بشرطها وجزائها وأن  
 مع ما في حيزها في موضع الرفع ينزل أو في موضع النصب ينزل والمنزل عليهم في الكتاب هو ما  
 نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في  
 حديث غيره وذلك ان المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستنزؤون به  
 فنهى المسلمين عن القعود معهم ماداموا خاضعين فيه وكان المنافقون بالمدينة يفعلون نحو فعل  
 المشركين بمكة فهو ان يقعدوا معهم كأنهوا عن مجالسة المشركين بمكة (انكم اذا مثلهم) أى  
 في الوزر اذا مثلتم معهم ولم يرد به التمثيل من كل وجه فان خوض المنافقين فيه كفر ومكث  
 هؤلاء معهم معصية (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) لاجتماعهم في الكفر  
 والاستنزاء (الذين) بدل من الذين يتخذون أو صفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم  
 (يتر بصون بكم) ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو اخفاق (فان كان لكم فتح من  
 الله) نصرة وغنمة (قالوا ألم تكن معهم) مظاهرين فاشركوا في الغنمة (وان كان  
 للكافرين نصيب) سعى ظفر المسلمين فتحاته ظفيرا لشأنهم لانه أمر عظيم تفتح له أبواب  
 السماء وظفر الكافرين نصيبا تحسيسا لحظهم لانه لحظة من الدنيا يصيدونها (قالوا) للكافرين  
 (ألم نستحوذ عليكم) ألم تغلبكم ونفسكن من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذا الاستيلاء  
 والغلبة (ونعنتكم من المؤمنين) بان شطناهم عنكم وخيلناهم ما ضعفت قلوبهم به ومرضوا  
 عن قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم فهأنوا قصيدا لجامع أميهم (فأله يحكم بينكم) أيها  
 المؤمنون والمنافقون (يوم القيامة) فيدخل المنافقين النار والمؤمنين الجنة (ولن يجعل  
 الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) أى في القيامة بدليل أول الآية كذا عن علي رضي الله  
 عنه أوجه كذا عن ابن عباس رضي الله عنهما (ان المنافقين يخادعون الله) أى يفعلون  
 ما يفعل الخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر والمنافق من أظهر الايمان وأبطن  
 الكفر وأولياء الله وهم المؤمنون فاضاف خداعهم الى نفسه تشر بفالهم (وهو خادعهم)  
 وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والاموال في الدنيا  
 وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في العقي والخداع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته  
 وكنت أخدعه منه وقيل يحجزهم جزاء خداعهم (واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) متناقلين  
 كراهة أما الغفلة فقد بينت بها المؤمن وهو جمع كسلان كسارى في سكران (يرأون الناس)  
 حال أى يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة والمرآة مفاعلة من الرؤية لان المرأى يرى عمل  
 وهم يرونه استحصانا (ولا يذكرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط

غائبين عن عيون الناس أولاد كرون الله بالتسبيح والتبليد الا ذكر اقليل نادرا قال  
الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا (مذبذبين) نصب على النظم أى مرددين  
يعنى ذنبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحرون وحقيقة  
المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يدفع فلا يقرب جانب واحد الا ان الذببة فيها  
تكسر بليس في الذب (بين ذلك) بين الكفر والايمان (لا الى هؤلاء) لا مفسوبين الى  
هؤلاء فيكونوا مؤمنين (ولا الى هؤلاء) ولا مفسوبين الى هؤلاء فيسوا مشركين (ومن  
بضل الله فلن تجده سبيلا) طريقا الى الهدى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين  
أولياء من دون المؤمنين أتريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا) حجة بينة في تعذيبكم  
(ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) أى في الطبقة التى في قعر جهنم والنار سبع  
درجات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق أشد عذابا  
من الكافر لانه آمن بالسيف في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في العقبى تعديلا ولانه مثله في  
الكفر وضم الى كفره الاستزاء بالاسلام وأهله والدرك بسكون الراء كوفي غير الاعشى  
وبفتح الراء غيرهم وهما الغتان وذكر الزجاجة ان الاختيار فتح الراء (ولن تجد لهم نصيرا)  
يمنعهم من العذاب (الا الذين تابوا) من النفاق وهو استثناء من الضعيف المجزوف ولن تجد لهم  
نصيرا (واصلحوا) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعصوا بالله)  
ووثقوا به كإتيق المؤمنين بالخلص (وأخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه (فأولئك  
مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم في الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا  
عظيما) فيشاركونهم فيه وحدقت الياء في الخط هنا اتباعا للفظ ثم استفهم مقرر أنه لا يعذب  
المؤمن الشاكر فقال (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم) لله (وأمتنتم) به فما منصوبة  
يفعل أى أى شئ يفعل بعذابكم فالإيمان معرفة المنعم والشكر الاعتراف بالنعمة والكفر  
بالمنعم والنعمة عناد فلذا استحق الكافر العذاب وقدم الشكر على الايمان لان العاقل ينظر  
الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعرضه للمنافع فيشكر شكرهما بما فاذا انتهى به  
النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرهما فصلا فكان الشكر متقدما على الايمان  
(وكان الله شاكرا) يجزيكم على شكركم أو يقل اليسير من العمل ويعطى الجزيل من  
الثواب (علما) عالما بما تصنعون (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) ولا غير الجهر  
ولكن الجهر أخفى (الامن ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الجهر الذى لا يحب الله جهر  
المظلوم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من سوء وقيل الجهر بالسوء من القول هو  
الشم الامن ظلم فانه ان رد عليه مثله فلا حرج عليه ولن انتصر بعد ظلمه (وكان الله سميعا)  
لشكوى المظلوم (علما) بظلم الظالم ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحدا لا بد بسوء وان  
كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به حثا على الافضل وذكر ابداء الخبر وأخفاه

تسميها العفو فقال (ان تبدوا خيرا) مكان جهر السوء (أو تخفوه) فعملوه سرا ثم عطف  
 العفو عليهم فما فقال (أو تغفوا عن سوء) أي تمحوه عن قلوبكم والدليل على أن العفو هو  
 المقصود بذلك إيراد الخيرة والخفاء قوله (فإن الله كان عفوا غفيرا) أي أنه لم يزل عفوا عن  
 الآثام مع قدرته على الانتقام فليكن أن تقصدوا بسنته (إن الذين يكفرون بالله ورسوله  
 ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) كاليهود كفروا  
 بميسى ومحمد عليهما السلام والانجيل والقرآن وكان نصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك ميلا) أي ديناً وسطاً بين الإيمان والكفر ولا  
 واسطة بينهما (أولئك هم الكافرون) هم الكاملون في الكفر لأن الكفر بواحد كفر  
 بالكل (حقاً) تأكيداً لضمون الجملة كقولك هذا عبد الله حقاً أي حق ذلك حقاً وهو  
 كونهم كاملين في الكفر أو هو صفة لمصدر الكافرين أي هم الذين كفروا كفراً حقاً ثابتاً  
 يقيناً لا شك فيه (وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً) في الآخرة (والذين آمنوا بالله ورسوله  
 ولم يفرقوا بين أحد منهم) وإنما جاز دخول بين على أحد لانه عام في الواحد المذكر والمؤنث  
 وتثنيتهما وجمعهما (أولئك سوف نؤتيهم) وبالباء حفض (أجورهم) أي الثواب الموعود  
 لهم (وكان الله غفوراً) يستر السبائب (رحيماً) يقبل الحسنات والآية تدل على بطلان  
 قول المعتزلة في تخليد المرتكب الكبيرة لانه أخبر أن من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد  
 منهم يؤتيه أجره ومهر تكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد فبدخل تحت  
 الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدرة صفات الفعل من المغفرة والرحمة لانه قال وكان الله  
 غفوراً رحيماً وهم يقولون ما كان الله غفوراً رحيماً في الأزل ثم صار غفوراً رحيماً ولما قال  
 فتخاص وأصحابه للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت نبياً صادقا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما  
 أتى به موسى عليه السلام نزل (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم) وبالتخفيف مكي  
 وأبو عمرو (كتاباً من السماء) أي جملة كما نزلت التوراة جملة وإنما اقترحوا ذلك على سبيل  
 التفتت وقال الحسن ولو سألوهم مسترشدين لاعطاهم لأن أنزال القرآن جملة يمكن (فقد سألوهم  
 موسى أكبر من ذلك) هذا جواب شرط مقدم معناه إن استكبرت ما سألوهم منك فقد  
 سألوهم موسى أكبر من ذلك وإنما أسند السؤال إليهم وقد وجد من آباءهم في أيام موسى عليه  
 السلام وهم النقباء السبعون لأنهم كانوا على مذاهبهم وراضين بسوءهم (فقالوا أرنا الله جهرة)  
 عياناً أي أرنا زهرة (فأخذتهم الصاعقة) العذاب المائل أو النار المحرقة (بظلمهم)  
 على أنفسهم بسؤال شيء في غير موضعه أو بالتحكم على نبيهم في الآيات وتعتنهم في سؤال  
 الرؤية لا بسؤال الرؤية لأنها يمكنه أنزال القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سؤال الرؤية  
 لكان موسى بذلك أحق فانه قال رب أرني أنظر إليك وما أخذته الصاعقة بل أطعمه وقبده  
 بالممكن ولا يعلق بالممكن إلا ما هو ممكن الثبوت ثم أحياهم (ثم اتخذوا العجل) إلهاً (من  
 بعد ما جاءتهم البينات) التوراة والمعجزات التسع (فغفونا عن ذلك) تفضلاً ولم نستأصلهم

(وأتينا موسى سلطانا مينا) حجة ظاهرة على من خالفه (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم)  
 بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مظل عليهم (ادخلوا الباب سجدا)  
 اى ادخلوا باب ايلياء مطأطين عند الدخول رؤسكم (وقلنا لهم لا تعدوا) لان تجاوزوا الحد تعدوا  
 ورش تعدوا باسكان العين وتشديد الدال مدنى غير ورش وهما مدغما تعدوا وهى قراءة أى  
 الا أنه أدغم التاء فى الدال وأبقى العين ساكنة فى رواية وفى رواية نقل فتوح التاء الى العين (فى  
 السبت) باخذ السمك (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) عهدا مؤكدا (فيما تقضهم) اى  
 فبنتقضهم وما مزيدة للتوكيد والباء تتعلق بقوله حرمتنا عليهم طيبات تقديره حرمتنا عليهم  
 طيبات بنتقضهم ميثاقهم وقوله فيظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيما تقضهم (ميثاقهم)  
 ومعنى التوكيد تحقيق ان تحريم الطيبات لم يكن الا بتقض العهد وما عطف عليه من الكفر  
 وقتل الانبياء وغير ذلك (وكفرهم بآيات الله) اى معجزات موسى عليه السلام (وقتلهم  
 الانبياء) كزكريا ويحيى وغيرهما (بغير حق) بغير سبب يستحقون به القتل (وقولهم  
 قلوبنا غلف) جمع أغلف اى محجوبة لا يتوصل اليها شئ من الذكرو الوعظ (بل طبع الله  
 عليها بكفرهم) هو ردوا نكار لقلوبهم قلوبنا غلف (فلا يؤمنون الا قليلا) كعباد الله بن  
 سلام وأصحابه (وبكفرهم) معطوف على فيما تقضهم او على ما يليه من قوله بكفرهم ولما  
 تكرر منهم الكفر لا تنهم كفروا عيسى ثم يعيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم عطف بعض  
 كفرهم على بعض (وقولهم على مريم بنتنا عظيما) هو النسبة الى الزنا (وقولهم انا قتلنا  
 المسيح) سمي مسيحا لان جبريل عليه السلام مسح بالبركة فهو مسح واولا نه كان عيسى  
 المريض والا كه والاربع فيرأفسمى مسيحا بمعنى الماسح (عيسى بن مريم رسول الله)  
 هم لم يعترفوه رسول الله لكنهم قالوا استهزاء كقول الكفار لرسولنا يا ايها الذى نزل عليه  
 الذكر انك لمجنون ويحتمل ان الله وصفه بالرسول وان لم يقلوا ذلك (وما قتلوه وما صلبوه  
 ولكن شبه لهم) روى ان رهطامن اليهود صلبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى  
 وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبني وسب والدنى فسخ الله من سبهما قردة وخنازير  
 فاجتمعت اليهود على قتله فآخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويظهره من صخرة اليهود فقال  
 لاصحابه ايكلم يرضى ان يلقي عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا  
 فالقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا أدلكم عليه  
 فدخل بيت عيسى ورفع عيسى وألقى الله شبهه على المنافق فدخاوا عليه فقتلوه وهم يظنون انه  
 عيسى وجاز هذا على قوم متعتين حكم الله بانهم لا يؤمنون وشبه مستندالى الجار والمجرور  
 وهولهم كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه او مستندالى ضمير المقتول لدلالة  
 انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن شبههم من قتلوه (وان الذين اختطفوا فيه) فى عيسى يعنى  
 اليهود قالوا ان الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا واختلف النصارى قالوا الله وابن الله  
 وثالث ثلاثة (لنى شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن

ليس من جنس المسلم يعني ولكنهم يتبعون الظن وانما وصفوا بالشك وهو ان لا يرجح  
أحد الجانبين ثم وصفوا بالظن وهو ان يرجح أحد ههنا لان المراد أنهم شاكون  
ما لهم به من علم ولكن ان لاحت لهم أماره فظنوا فذلك وقيل وان الذين اختلفوا فيه أى في  
قتله لفي شك منه أى من قتله لانهم كانوا يقولون ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا  
صاحبنا فاين عيسى (وما قتلوه يقينا) أى قتلنا يقينا وما قتلوه متيقنين أو ما قتلوه حتما فيجعل  
يقينا تأكيد القول وما قتلوه أى حق انتفاء قتله حقا (بل رفعه الله اليه) الى حيث لا حكم  
فيه لعسير الله أو الى السماء (وكان الله عزيزا) في انتقامه من اليهود (حكيا) فيما بدر من  
رفعه اليه. (وان من أهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته) ليؤمن به جملة قسمة واقعة  
صفة لموصوف محذوف تقديره وان من أهل الكتاب أحد الا ليؤمن به ونحوه وما من الا له  
مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد الا ليؤمن قبل موته بعيسى عليه السلام  
وبانه عبد الله ورسوله يعني اذا عاين قبل ان تزهر روحه حين لا ينفعه ايمانه لا تقطاع  
وقت التكليف أو الضمير ان لعيسى يعني وان منهم أحد الا ليؤمن بعيسى قبل موت  
عيسى وهم أهل الكتاب الذين يـكـونون في زمان نزوله روى انه ينزل من السماء  
في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة  
الاسلام أو الضمير في به يرجع الى الله أو الى محمد صلى الله عليه وسلم والثانى الى الكتابي  
(ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بانهم كذبوه وعلى النصارى بانهم دعوه  
ابن الله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وهى ما ذكر في سورة  
الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر لآية والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا  
لظلم عظيم ارتكبهوه وهو ما عد قبل هذا (وبصدهم عن سبيل الله) ومنعهم عن الايمان  
(كثيرا) أى خلفا كثيرا أو صيدا كثيرا (وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) كان الربا بحرما  
عليهم كاحرم علينا وكانوا يتعاطونه (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه  
المحرمة (وأعتدنا للكافرين منهم) دون من آمن (عذابا ليليا) فى الآخرة (لكن الراسخون  
فى العلم) أى الثابتون فيه المتقون كابن سلام وأضرابه (منهم) من أهل الكتاب  
(والمؤمنون) أى المؤمنون منهم والمؤمنون من المهاجرين والانصار وارتفع الراسخون  
على الابتداء (يؤمنون) خبره (بما أنزل اليك) أى القرآن (وما أنزل من قبلك) أى  
سائر الكتب (والفقيمين الصلوة) منصوب على المدح لبيان فضل الصلاة وفى مصحف  
عبد الله والفقيمون وهى قراءة مالك بن دينار وغيره (والمؤمنون الزكوة) مبتدأ (والمؤمنون  
بالله واليوم الآخر) عطف عليه والخبر (أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) وبالياء حمزة (أنا  
أوحينا اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل  
عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بأن شأنه فى الوحي اليه كشأن سائر الانبياء الذين سلفوا  
(كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده) كهود وصالح وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى ابراهيم

واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أى أولاد يعقوب (وعيسى وأيوب ويونس  
وهرون وسليمان وآتيناد اودز بورا) زبور احزمة مصدر بمعنى مفعول سمي به الكتاب  
المنزل على داود عليه السلام (ورسلا) نصب بضمير فى معنى أوحينا اليك وهو أرسلا ونبأنا  
(قد قصصناهم عليك من قبل) من قبل هذه السورة (ورسلا) نقصصهم عليك) سأل  
أبوذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال كم  
الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد عليه السلام وأربعة من  
العرب هود وصالح وشعيب ومحمد عليه السلام والآية تدل على ان معرفة الرسل باعيانهم  
ليست بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم جميعا اذ لو كان معرفة كل واحد منهم  
شرطا لقص علينا كل ذلك (وكلم الله موسى تكليما) أى بلا واسطة (رسلا مبشرين ومنذرين)  
الاوجه ان ينتصب على المدح أى أعنى رسلا ويحوزان يكون بدلا من الاول وأن يكون  
مفعولا أى وأرسلا رسلا واللام فى (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) يتعلق  
بمبشرين ومنذرين والمعنى ان أرسلاهم اذا حجة للعلة وتقيم لازام الحجة لئلا يقولوا لولا أرسلت  
اليك رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبها بما وجب الانتباه له ويعلمنا ما سبيل معرفته  
السمع كالعبادات والشرائع أعنى فى حق مقاديرها وأوقاتها وكيفية اتقادها وأصولها فانها مما  
يعرف بالعقل (وكان الله عزيزا) فى العقاب على الانكار (حكيا) فى بعث الرسل للانذار ولما  
نزل انا أوحينا اليك قالوا ما نشهدك بهذا فنزل (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) ومعنى شهادة  
الله بما أنزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كاشيت الدعاوى بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد  
الكاذب بالمعجزة (أنزله يعلمه) أى أنزله وهو عالم بانك أهل لانزاله اليك وانك مبلغه وأنزله  
بما علم من مصالح العباد وفيه نفي قول المعتزلة فى انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم  
(واللائكة يشهدون) لك بالنبوة (وكفى بالله شهيدا) شاهد ادا لم يشهد غيره (ان الذين  
كفروا) بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) ومنعوا الناس  
عن سبيل الحق بقولهم للعرب انا لانجده فى كتابنا (قد ضلوا ضللا بعيدا) عن الرشدا (ان الذين  
كفروا) بالله (وظلموا) محمد اذ عليه السلام بتغيير نعمته وانكار نبوته (لم يكن الله ليغفر لهم)  
ماداموا على الكفر (ولا يهديهم طريقا) طريق جهنم خالدين فيها ابد او كان ذلك على الله  
يسيرا) وكان تخليدهم فى جهنم سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والايتان  
فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من  
ربكم) أى بالاسلام أو هو حال أى محققا (فآمنوا خيرا لكم) وكذلك انتهوا خيرا لكم اتصبا به  
بضمير وذلك انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم أنه يحلمهم على أمر فقال  
خير لكم أى اقصداوا انتهوا أمر خيرا لكم مما أتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان به  
والتوحيد (وان تكفروا فان الله مافى السموات والارض) فلا يضره كفركم (وكان الله عليا)  
عن يؤمن ومن يكفر (حكيا) لا يسوى بينهما فى الجزاء (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم)



لا تجاوزوا الحد فقلت اليهود في خطا المسيح عن منزلته حتى قالوا انه ابن الزنا وغلبت النصارى  
 في رفعه عن مقداره حيث جعلوه ابن الله (ولا تقولوا على الله الا الحق) وهو تنزيهه عن  
 الشريك والولد (انما المسيح عيسى ابن مريم) لا ابن الله (رسول الله) خير المبتدأ وهو المسيح  
 وعيسى عطف بيان أو بدل (وكلمته) عطف على رسول الله وقيل له كلمة لانه يهتدى به كما  
 يهتدى بالكلام (ألقاها الى مريم) حال وقد معه مرادة أى أوصلها اليها وحصلها فيها  
 (وروح) معطوف على الخبر أيضا وقيل له روح لانه كان يحيى الموتى كما سمى القرآن روحا  
 بقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا لما أنه يحيى القلوب (منه) أى بفضله وتكوينه  
 كقوله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وبه أجاب على بن الحسين  
 ابن واقد غلاما نصرانيا كان للرشد في مجلسه حيث زعم ان في كتابكم حجة على أن عيسى  
 من الله (فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف أى ولا تقولوا الا لله ثلاثة  
 (انتهاوا) عن التثليث (خير لكم) والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح  
 ومريم ثلاثة آله وان المسيح ولد الله من مريم ألا ترى الى قوله أنت قلت للناس اتخذوني  
 وأخي إلهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله (انما الله) مبتدأ (إله) خبره (واحد)  
 توكيد (سبحانه أن يكون له ولد) أسبغته تسبيحا من أن يكون له ولد (له ما في السموات وما  
 في الارض) بيان لتعززه مما نسب اليه بمعنى أن كل ما فيه ما خلقه وملكه فكيف يكون  
 بعض ملكه جزأ منه اذ البنوة والملك لا يجمعان على أن الجزء انما يصبح في الاجسام وهو  
 يتعالى عن أن يكون جسما (وكفى بالله وكبلا) حافظا ومديرا لهم ولم يفهموا من عجز عن  
 كفاية أمر يحتاج الى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب  
 صاحبنا عيسى قال وأى شيء أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن يكون  
 عبد الله قالوا بلى نزل قوله تعالى (لن يستكف المسيح) أى لن يأنف (أن يكون عبد الله) هو  
 رد على النصارى (ولا الملائكة) رد على من يعبدهم من العرب وهو عطف على المسيح  
 (المقربون) أى الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في  
 طبقتهم والمعنى ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباد الله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه  
 ايجازا وتشبها المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما  
 يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستكف عن خدمتي ولا أبوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان  
 معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا ويدل عليه  
 تخصيص المقربين والجواب اننا نسلم تفضيل الثاني على الاول لكن هذا لا يحسم ما تنازعنا فيه  
 لان الآية تدل على أن الملائكة المقربين بأجمعهم أفضل من عيسى ونحن نسلم بأن جميع  
 الملائكة المقربين أفضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض أهل السنة ولأن  
 المراد أن الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قدر البشر والعلوم الوحيية وتجردهم عن  
 التولد الأزدي واجبي راسا لا يستكفون عن عبادته فكيف بمن يتولد من آخر ولا يقدر على

ما يقدر ون ولا يعلم ما يعلمون وهذا لأن شدة البطش وسعة العلوم وغرابة التكون هي التي  
نورث الخفاء أمثال النصارى وهم الترفع عن العبودية حيث رأوا المسيح ولد من غير أب وهو  
يرى الألكه والأبرص ويحيى الموتى وينى بما ياء كلون ويدخرون في بيوتهم فبرؤءه من  
العبودية فقبل لهم هذه الأوصاف في الملائكة أتم منها في المسيح ومع هذا لم يستكفوا عن  
العبودية فكيف المسيح والحاصل أن خواص البشر وهم الأنبياء عليهم السلام أفضل من  
خواص الملائكة وهم الرسل منهم كجبريل وميكائيل وعزرائيل ونحوهم وخواص الملائكة  
أفضل من عوام المؤمنين من البشر وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة  
ودليلنا على تفضيل البشر على الملائكة ابتداء أنهم قهروا نوازح الهوى في ذات الله تعالى مع أنهم  
جبلوا عليها فضاهت الأنبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام في العصمة وتفضلا عليهم في  
قهر البواعث النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونها مع الصوارف  
بخلاف طاعة الملائكة لأنهم جبلوا عليها فكانت أزيد ثوابا بالحديث (ومن يستكف عن  
عبادته ويستكبر) يترفع ويطلب التكبرياء (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم على  
استكفائهم واستكبارهم ثم فصل فقال (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى أجورهم  
ويزيدهم من فضله وأما الذين استكفوا واستكبروا فمعدنهم عذابا أليبا ولا يجدون لهم  
من دون الله وليا ولا نصيرا) فإن قلت التفصيل غير مطابق للفصل لأن التفصيل أشقل على  
الفرقيين والمفصل على فريق واحد قلت هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج  
عليه كساء وحمله ومن خرج عليه نكل به وصحمة ذلك لوجهين أحدهما أنه حذف ذكر أحد  
الفرقيين لدلالة التفصيل عليه ولأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما  
في التفصيل في قوله تعالى بعد هذا فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به والثاني أن الاحسان  
إلى غيرهم بما يفهم فكان داخلا في جملة التنكيل بهم فكانه قبيل ومن يستكف عن  
عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة إذا رأى أجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله  
(يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم) أي رسوله يبهز المنكر بالاعجاز (وأنزلنا اليكم نورا  
مبيناً) قرأنا يستضاء به في ظلمات الخيرة (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) بالله أو بالقرآن  
(فسيذهب عنهم في رحمة منه) أي جنة (وفضل) زيادة النعمة (ويهديهم) ويرشدهم (إلى)  
الله أو إلى الفضل أو إلى صراطه (صراطا مستقيما) صراطا حال من المضاف المحذوف  
(يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) كان جابر بن عبد الله مريضاً فعاده رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال أنى كلالة فكيف أصنع في مالى فنزلت (إن امرؤ هلك) ارتفع امرؤ  
بمضمر يفسره الظاهر ومحل (ليس له ولد) الرفع على الصفة أى إن هلك امرؤ غير ذى ولد  
والمراد بالولد الابن وهو مشترك يقع على الذكر والأنثى لأن الابن يسقط الاخت ولا تسقطها  
البنث (وله أخت) أى لآب وأم وألاب (فلها نصف مترك) أى الميت (وهو يرثها) أى  
الاخ يرث الاخت جميع مالها إن قدر الامر على العكس من موتها وبقائه بعدها (إن لم يكن

لمأوله) أى ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت فان قلت الابن لا يسقط الاخ وحده  
فالأب نظير في الاسقاط فلم يقتصر على نفي الولد قلت بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء  
الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام أحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلاولى عصبه ذكر  
والأب أولى من الاخ (فان كانتا اثنتين) أى فان كانت الاختان اثنتين دل على ذلك وله  
أخت (فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا اخوة) أى وإن كان من يرث بالاخوة والمراد  
بالاخوة الاخوة والاخوات تغليباً للحكم الذكورة (رجالاً ونساء) ذكروراً وإنا (فلنذكر)  
منهم (مثل حظ الانثيين بين الله لكم) الحق فهو مفعول بين (ان تضلوا) كراهة أن  
تضلوا (والله بكل شئ عليم) يعلم الاشياء بكنهها قبل كونها وبعد

﴿سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) يقال وفى بالعهد وأوفى به والعقد العهد الموثق شبه بعقد  
الحبل ونحوه وهى عقود الله التى عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف أو ما  
عقد الله عليكم وما تعاقدتم بينكم والظاهر أنها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل - حلاله  
وتحريم - حرامه وأنه كلام قدّم مجمل ثم عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلّت لكم بهيمة الانعام)  
والبهيمة كل ذات أربع قوائم فى البر والبحر وإضافتها الى الانعام للبيان وهى بمعنى من  
كنهاى فضة ومعناه البهيمة من الانعام وهى الأزواج الثمانية وقيل بهيمة الانعام الطيباء وبقر  
الوحش ونحوهما (الاما ينلّ عليكم) آية تحريمه وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية  
(غير محلى الصيد) حال من الضمير فى لكم أى أحلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد  
(وأنتم حرّم) حال من محلى الصيد كأنه قيل أحللنا لكم بعض الانعام فى حال امتناعكم من  
الصيد وأنتم محرّمون لئلا يضيع عليكم والحرم جمع حرام وهو المحرم (ان الله يحكم ما يريد)  
من الاحكام أو من التحليل والتحريم ونزل نهيًا عن تحليل ما حرم (يا أيها الذين آمنوا اتحلّوا  
شعائر الله) جمع شعيرة وهى اسم ما أشعر أى جعل شعاراً وعلماً للفلك به من مواقف الحج  
ومراعى الجمار والمطاف والمسبى والافعال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الاحرام  
والطواف والسبى والخلق والنحر (ولا الشهر الحرام) أى أشهر الحج (ولا الهدى) وهو  
ما أهدى الى البيت وتقرب به الى الله تعالى من الفسائل وهو جمع هدية (ولا القلائد) جمع  
قلادة وهى ما قلده الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره (ولا أمين البيت  
الحرام) ولا تحلوا قوماً قاصدين المسجد الحرام وهم الحجاج والعمار وحلال هذه الاشياء أن  
يتهاون بحرمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المتفسكين بها وأن يحدّ نوافى أشهر الحج ما يصدون  
به الناس عن الحج وأن يتعرضوا للهدى بالفصأ وبالمنع من بلوغ محله وأما القلائد فجازان  
يراد بها ذوات القلائد وهى البدن وتمطط على الهدى للاختصاص لانها أشرف الهدى

كقوله وجبريل وميكال كانه قيل والقلائد منها خصوصاً وجاز أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة في النهي عن التعرض للهدى أى ولا تحلوا قلائد هافضلان تحلوا كما قال ولا يبدن زيفتن قهني عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء مواقعها (يقنعون) حال من الضمير في آمين (فضل من ربهم) أى ثواباً (ورضوا) وان برضى عنهم أى لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم (واذا حلتهم) خرجتم من الاحرام (فاصطادوا) اباحه للصطياد بعد حظره عليهم بقوله غير على الصيد وأنتم حرم (ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) جرم مثل كسب في تعديته الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنباً نحو كسبه وجرمته ذنباً نحو كسبه اياه وأول المفعولين ضمير المخاطبين والثاني أن تعتدوا وأن صدوكم متعلق بالشأن بمعنى العلة وهو شدة البغض وبسكون النون شامى وأبو بكر والمعنى ولا يكسبنيكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ولا يحملنكم عليه ان صدوكم على الشرط منكى وأبو عمرو ويبدل على الجزاء ما قبله وهو لا يجرمكم ومعنى صدوهم اياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الاتقام منهم بالحق مكره بهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعضاء (ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) على الاتقام والتشفي أو البر فعل المأمور والتقوى ترك المحذور والاثم ترك المأمور والعدوان فعل المحذور ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى ولكل اثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والاتصار (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) لمن عصاه وما اتقاه ثم بين ما كان أهل الجاهلية يأكلونه فقال (حرمت عليكم الميتة) أى البهية التي تحوت خنف أنفها (والدم) أى المسفوح وهو السائل (ولحم الخنزير) وكله نجس وإنما خص اللحم لانه معظم المقصود (وما أهل لغير الله به) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخقة) التي خنقوها حتى ماتت أو اخنقت بالشبكة أو غيرها (والوقوذة) التي ائخنوها لغيره بأعضائها وجرحت عانت (والمرتدية) التي تردت من جبل أو في بئر فانت (والنطيحة) المنطوحة وهي التي نطحتها أخرى فانت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه ومات بجرحه (الاما ذكبتكم) الاما أدركنم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبذب والاستثناء يرجع الى المنخقة وما بعد هافاته اذا أدركها وبها حياة قد خدشها وسمى عليها حلت (وما ذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها يعظمونها بذلك ويتقربون اليها تسمى الانصاب واحدها نصب أو هو جمع والواحد نصاب (وأن تستقسموا بالآزلام) في موضع الرفع بالعطف على الميتة أى حرمت عليكم الميتة وكذا وكذا أو الاستقسام بالآزلام وهي القداح الملعنة واحدها زلم وزلم كان أحدهم اذا أراد سفر أو غز أو تجارة أو نكاحاً أو غير ذلك يعتمد الى قداح ثلاثة على واحد منها مكتوب أمرني ربي وعلى الآخر نهاني والثالث غفل فان خرج الآمر مضى لحاجته وان خرج الآثمى أمسك وان خرج الغفل أعاده فعنى الاستقسام بالآزلام طلب معرفة ما قسم

له مما لم يقسم له بالازلام قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين لا تخرج من أجل  
نجم كذا واخرج لطلوع نجم كذا وفي شرح التأويلات رده هذا وقال لا يقول المنجم ان نجم  
كذا يابر بكذا ونجم كذا ينبي عن كذا كما كان فعل أولئك ولكن المنجم جعل النجوم  
دلالات وعلامات على أحكام الله تعالى ويجوز أن يجعل الله في النجوم مداني وأعلاما يدرك  
بها الأحكام ويستخرج بها الاشياء ولا لائمة في ذلك انما اللائمة عليه فيما يحكم على الله ويشهد  
عليه وقيل هو اليسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة (ذلكم فسق) الاستقسام  
بالازلام خروج عن الطاعة ويحفل أن يعود الى كل محرم في الآية (اليوم) ظرف لبئس  
ولم يرد به يوم بعينه وانما معناه الآن وهذا كما تقول أنا اليوم قد كبرت تريد الآن وقيل أريد  
يوم زولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد المصطفى حجة الوداع (بئس الذين كفروا  
من دينكم) يئس وامنه أن يطلوه أو يئسوا من دينكم أن يقبلوه لان الله تعالى وفي بوعده  
من اظهاره على الدين كله (فلاتخشوهم) بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار  
وانقلابهم مغلوبين بعدما كانوا غالبين (واحشون) بغير ياء في الوصل والوقف أى اخلصوا  
لى الخشية (اليوم) ظرف لقوله (أكلت لكم دينكم) بأن كفيتمكم خوف عدوكم  
وأظهرتكم عليهم كما يقول الملوكة اليوم كمل لنا الملك أى كفيتمنا من كتماننا خوف أو أكلت لكم  
ما محتاجون اليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوفيق على شرائع الاسلام  
وقوانين القياس (وأمت عليكم نعمتي) بفتح مكه ودهولها آمين ظاهرين وهدم منار  
الجاهلية ومناسكهم (ورضيت لكم الاسلام ديناً) حال اختارته لكم من بين الاديان وأذنتكم  
بانه هو الدين المرضي وحده ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه (فن اضطر) متصل  
بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعترافاً بكذبه معنى التحريم وكذا ما بعده لان  
نحرىم هذه الخبائث من جلة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المنعوت بالرضادون  
غيره من الملل ومعناه فن اضطر الى المينة أو الى غيرها (في مخمصة) مجاعة (غير) حال  
(متجاف لاثم) مائل الى اثم أى غير متجاوز سد الرمي (فان الله غفور) لا يؤاخذ به ذلك  
(رحيم) باباحة المخطور للعنود (يسألونك) في السؤال معنى القول فلماذا وقع بعده (ماذا  
أحل لهم) كانه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وانما لم يقل ماذا أحل لنا - كاية لما دلوا ان  
يسألونك بلفظ الغيبة كقولك أقسم زيد ليفعلن ولو قيل لا فعلن وأحل لنا لكان صواباً وماذا  
مبتداً وأحل لهم خبره كقولك أى شئ أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلى  
عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأكل سألوا عما أحل لهم منها فقال (قل أحل لكم  
الطيبات) أى ما ليس بخبيث منها أو هو كل ما لم يأت نحرىم به في كتاب الله أو سنة أو إجماع  
أو قياس (وما علمتم) عطف على الطيبات أى أحل لكم الطيبات وصيدها ما علمتم فدف  
المضاف أو تحصل ما شرطية وجوابها فكلوا (من الجوارح) أى الكوااسب للصيد من  
سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والقطب والصقر والبازي والشاهين وقيل هى من

الجراحة فيشترط للحل الجرح (مكلبين) حال من علمتم وفائدة هذه الحال مع أنه استغنى عنها بعلمتم أن يكون من يعلم الجوارح موصوفاً بالتكليب والمكلب مؤدب الجوارح ومعلمها مشتق من المكلب لأن التأديب في الكلاب أكثر فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه وألان السبع يسمى كلباً ومنه الحديث اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فأكله الأسد (تعلمونهن) حال أو استثناف ولا موضع له وفيه دليل على أن على كل أخذ معلماً أن لا يأخذه إلا من أخرجهم دراية فكم من أخذ عن غير متقن فنضيع أيامه وعض عند لقاء النحارير أنامله (بما علمكم الله) من التكليب (فكلاو بما أمسكن عليكم) الإمساك على صاحبه أن لا يأكل منه فإن أكل منه لم يؤكل إذا كان صيد كلب ونحوه فاما صيد البازي ونحوه فأكله لا يجر منه وقد عرف في موضعه والضمير في (واذكروا اسم الله عليه) يرجع إلى ما أمسكن على معنى وسما عليه إذا أدركتم ذكره أو إلى ما علمتم من الجوارح أي سمعوا عليه عند إرساله (واتقوا الله) واحذروا مخالفة أمره في هذا كله (إن الله سريع الحساب) أنه محاسبكم على أفعالكم ولا يلحقه فيه لبث (اليوم) الآن (أحل لكم الطيبات) كرهه تأكيداً للمنة (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) أي ذبائحهم لأن سائر الأطعمة لا يختص حلها بالمنة (وطعامكم حل لهم) فلا جناح عليكم أن تطعموهم لأنه لو كان حراماً عليهم طعام المؤمنين لناسخ لهم أطعامهم (والمحصنات من المؤمنات) هي الحرائر أو العفاف وليس هذا بشرط لصحة النكاح بل هو للاستحباب لأنه يصح نكاح الاماء من المسلمات ونكاح غير العفاف وتخصيصهن بعث على تحريم المؤمنين لنطفهم وهو معطوف على الطيبات أو مبتدأ والخبر محذوف أي والمحصنات من المؤمنات حل لكم (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) هي الحرائر الكتابيات أو العفاف الكتابيات (إذا أتبعوهن أجورهن) أعطيهن مهورهن (محصنين غير مسافحين) متزوجين غير زانين (ولا متخذين أخدام) صدائق واخذن يقع على الذكور والأنثى (ومن يكفر بالإيمان) بشرائع الإسلام وما أحل الله وحرّم (فقد حبط) بطل (عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يأبها الذين آمنوا إذا قم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم) أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة كقوله فإذا قرأت القرآن أوردت أن تقرأ القرآن فعبّر عن إرادة الفعل بالفعل لأن الفعل مسبب عن الإرادة فاقم المسبب مقام السبب للملازمة بينهما طلباً لليجاز ونحوه كما ندب تدان عبّر عن الفعل الابتدائي الذي هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذي هو مسبب عنه وتقديره وأتم محمد ثوبن عن ابن عباس رضي الله عنهما أو من النوم لأنه دليل الحدث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة يتوضؤون لكل صلاة وقبل كان الوضوء لكل صلاة واجباً وأول ما فرض ثم نسخ (وأيدىكم إلى المرافق) إلى تقيد معنى الغاية مطلقاً فاماد دخولها في الحكم وخروجها فامر بدور مع الدليل فافيه دليل على الخروج فتظرة إلى ميسرة لأن الاعسار علة الانظار ووجود الميسرة تزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظر في الحالتين

معتبراً وموسراً وكذلك أتموا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوصال ومما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه قوله تعالى من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه عليه السلام لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله إلى المرافق لا دليل فيه على أحد الأمرين فأخذ الجمهور بالاحتياط فحكموا بدخولها في الغسل وأخذ فروداود بالمتيقن فلم بدخلها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرقبيه (وامسحوا برؤوسكم) المراد الضاق المسح بالرأس وامسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه فأخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب والشاغي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذنا ببيان النبي عليه السلام وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدرت الناصية بربع الرأس (وأرجلكم إلى الكعبين) بالنصب شامئ ونافع وعلى وحفص والمعنى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم على التقديم والتأخير غيرهم بالجبر بالعطف على الرأس لأن الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تفسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للاسراف المنهى عنه فقطفت على المسحوح لا تمسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها وقيل إلى الكعبين نجيء بالغاية إمطة لظن ظان يحسبها مسحوة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة وقال في جامع العلوم أنها مجرورة للجوار وقد صح أن النبي عليه السلام رأى قوماً يمسحون على أرجلهم فقال ويل للاعقاب من النار وعن عطاء والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وإنما أمر بغسل هذه الأعضاء ليظهرها من الأوساخ التي تتصل بها لانهاء تدوير كثير أو الصلاة خدعة الله تعالى والقيام بين يديه متطهر من الأوساخ أقرب إلى التعظيم فكان أكل في الخدمة كافي الشاهد إذا أراد أن يقوم بين يدي الملك ولهذا قيل إن الأولى أن يصلي الرجل في أحسن ثيابه وإن الصلاة متعمماً أفضل من الصلاة مكشوف الرأس لما أن ذلك أبلغ في التعظيم (وإن كنتم جنباً فاطهروا) فاغسلوا أبدانكم (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الماء وطهروا) قال الرازي معناه وجاء حتى لا يلزم المريض والمسافر التيمم بلا حدث (من الغائط) المكان المظلم وهو كناية عن قضاء الحاجة (أو لامستم النساء) جامعتم (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريده الله ليكمل عليكم من حرج) في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم (ولكن يريده ليظهركم) بالقراب إذا عوزكم التطهر بالماء (وليتم نعمته عليكم) وليتم رخصه انعامه عليكم بغيرائه (لعلكم تشكرون) نعمته فيثيبكم (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه الذي واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا) أي عاقدهم به عقد أوثق وهو الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمكشط والمكره فقبلوا وقالوا سمعنا وأطعنا وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفيبيعة الرضوان

(واتقوا الله) في نقض الميثاق (ان الله علم بذات الصدور) يسرا اثر الصدور ومن الخبر والشر وهو وعد ووعد (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط) بالعدل (ولا يجرمكم شئ ان قوم على ألا تعدوا) عدى يجرمكم بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كانه قبل ولا يجملنكم بغض قوم على ترك العدل فيهم (اعدوا هو اقرب للتقوى) أى العدل اقرب الى التقوى نهاهم أولا ان يحملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيدا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله تعالى هو اقرب للتقوى واذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم اولياؤه (واتقوا الله) فيما امر ونهى (ان الله خير بما تعملون) وعد ووعد ولذا ذكر بعدها آية الوعد وهو قوله تعالى (وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعد يتعدى الى مفعولين فالاول الذين آمنوا والثاني محذوف استغنى عنه بالجملة التي هي قوله (لهم مغفرة وأجر عظيم) والوعد هو قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أى لا يفارقونها (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بنى قريظة ومعه الشيخان أبو بكر وعمر والخنثان يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمر وبن أمية الضمرى خطأ بحسب ما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فاجلسوه في صفة وهموا بالقتل به وعمد عمر وبن جعاش الى رضى عظيمة بطرحها عليه فامسك الله يده ونزل جبريل فاخبره بذلك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت الآية اذ طرف للنعمة (أن يسطوا) بأن يسطوا (اليكم أيديهم) بالقتل يقال بسط لسانه اليه اذا شقه وبسط اليه يده اذا بطش به وبسطوا اليكم أيديهم وألصقتم بالسوء ومعنى بسط اليد مدها الى البطوش به (فكف أيديهم عنكم) فنعها أن عمد اليكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافي والدافع والمانع (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعضا منهم اثني عشر نقيبا) هو الذي يتقرب عن أحوال القوم ويفتش عنها ولما استقر بنو اسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير الى اريحا أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم انى كنيتكم الكم دارا وقرارا فخرجوا اليها واجاهدوا من فيها وانى ناصركم وأمر الله موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما أمر وابه توثقه عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فراوا أجراما عظيمة وقوة وشوكة فيها وبور وجعوا فخذلوا قومهم وقذفوها ثم أنجد ثوبهم فسكروا والميثاق الاكالب بن يوقنا ويوشع بن نون وكانا من النقباء (وقال الله انى معكم) أى ناصركم ومعينكم وتقف هنا لا بتدائنك بالشرط الداخلك عليه اللام الموطئة للقسم وهو (لئن أقيم الصلوة وآتيت الزكاة) وكانتا فرضين عليهم (وأنتم برسلى) من غير تفرق بين أحد منهم (وعز زعموهم) وعظم قوهم أو نصر زعموهم بان تردوا عنهم أعداءهم والعز في اللغة الرد ويقال عزرت فلانا



أى أدبته يعنى فعلت به ما يردعه عن القبيح كذا قاله الزجاج (وأقرضتم الله قرضا حسنا) بلا  
 من وقيل هو كل خير واللام في (لا) كفر عنكم سيئاتكم جواب القسم وهذا الجواب  
 سادس جواب القسم والشرط جميعا (ولاد حلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر  
 بعد ذلك منكم) أى بعد ذلك الشرط المؤكد المتعلق بالوعد العظيم (فقدضل سواء السبيل)  
 أخطأ طريق الحق نعم من كفر قبل ذلك فقدضل سواء السبيل أيضا ولكن الضلال بعده  
 أظهر وأعظم (فباقتضهم ميثاقهم) ما مزيد لا فائدة تفخيم الأمر (لغناهم) طردناهم  
 وأخرجناهم من رحمتنا أو مستخناهم أو ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) بإيسة  
 لا رحمة فيها ولا لبس قسية حجة وعلى أى رديئة من قولهم درهم قسي أى ردىء (بحرفون  
 الكلم عن مواضعه) يفسر ونه على غير ما أزل وهو بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من  
 الافتراء على الله وتغيير وجهه (ونسوا حظا) يتركون انصيبا جزيا ولا قسطا وافية (بما ذكرنا  
 به) من التوراة يعنى ان تركهم واعراضهم عن التوراة اغفال حظ عظيم أو قست قلوبهم  
 وفسدت خرفوا التوراة وزلت ألباء منها عن حفظهم عن ابن مسعود رضى الله عنه وقد  
 ينسب المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل تركوا انصيب أنفسهم مما أمروا به من  
 الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعمته (ولا تزال) يا محمد (تطلع على خائنة منهم) أى هذه  
 عادتهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ويهيمون بالفتك بك وقوله  
 على خائنة أى على خيانه أو على فعله ذات خيانه أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة  
 كقولهم رجل راوية للشعر للبالغة (الأقليل منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فأعف عنهم) بعث  
 على مخالفتهم أو فأعف عن مؤمنهم ولا تذاخذهم بما سلف منهم (واصفح ان الله يحب  
 المحسنين) ومن فى قوله (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) وهو الإيمان بالله  
 والرسل وأفعال الخير يتعلق بأخذنا أى وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم فقدم على  
 الفعل الجار والمجرور وفصل بين الفعل والواو بالجار والمجرور وانما لم يقل من النصارى لانهم  
 انما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصر الله وهم الذين قالوا العيسى نحن أنصار الله ثم اختلفوا بعد  
 نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصار للشيطان (فنسوا حظا مما ذكرنا به) فأنسوا حظا مما ذكرنا به فأغرينا  
 فالصقنا والزمان من غرى بالشيء اذ الزمه ولصق به ومنه الغراء الذى يلصق به (بينهم) بين  
 فرق النصارى المختلفين (العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بالاهواء المختلفة (وسوف ينبئهم  
 الله بما كانوا يصنعون) أى فى القيامة بالجزاء والعقاب (يا أهل الكتاب) خطاب لليهود  
 والنصارى والكتاب للجنس (قد جاءكم رسولنا) محمد عليه السلام (بين لكم كثيرا مما  
 كنتم تخفون من الكتاب) من نحو مفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الزجيم  
 (ويعفوا عن كثير) مما تخفونه لا يبينه أو يعفو عن كثير منكم لا يؤاخذكم (قد جاءكم من  
 الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولا ياتيه ما كان خافيا  
 على الناس من الحق أولا به ظاهر الانجاز أو النور محمد عليه السلام لانه يهتدى به كاسمى

سراجا (يهدي به الله) أي بالقرآن (من اتبع رضوانه) من آمن منهم (سبل السلام)  
 طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله فالسلام السلامة أو الله (ويخرجهم من  
 الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر إلى نور الاسلام (بإذنه) بإرادته وتوفيقه  
 (ويهديهم إلى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) معناه بت  
 القول على أن الله هو المسيح لا غير قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك أولان مذهبه  
 يؤدى إليه حيث إنهم اعتقدوا أنه يخلق ويحيى ويميت (قل فنملك من الله شيا) فن يمنع  
 من قدرته ومشيئته شيا (إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جميعا)  
 أى إن أراد أن يهلك من دعوهم إلهامن المسيح وأمه يعنى إن المسيح عبد مخلوق كسائر  
 العباد وعطف من في الأرض جميعا على المسيح وأمه إبانة أنهم ما من جنسهم لا تفاوت بينهم  
 وبينهم والمعنى إن من أشقل عليه رحم الأمومية متى يفارقه تقص البشرية ومن لا حث عليه  
 شواهد الحديثة أنى يخلق به نعت الربوبية ولو قطع البقاء عن جميع ما أوجد لم بعد نقص إلى  
 الصمدية (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما ما يخلق ما يشاء) أى يخلق من ذكر  
 وأنثى ويخلق من أنثى بلا ذكر كما خلق عيسى ويخلق من ذكر من غير أنثى كما خلق حواء  
 من آدم ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى  
 معجزة له فلا اعتراض عليه لأنه الفعل لما يريد (والله على كل شئ قدير وقالت اليهود  
 والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أى أعزة عليه كالابن على الأب وأشباع ابنى الله عزير  
 والمسيح كقيل لأشباع أى خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيسيون وكما كان يقول ربه  
 مسيلة نحن أبناء الله ويقول أفر باه الملك وحشمه نحن أبناء الملوك أو نحن أبناء رسل الله  
 (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) أى فإن صح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تعذبون بذنوبكم بالمسخ  
 والنار أيا ما معدودة على زعمكم وهل يسخ الأب ولده وهل يعذب الوالد ولده بالنار ثم قال ردا  
 عليهم (بل أنتم بشر من خلق) أى أنتم خلق من خلقه لا بنوه (يفسر لمن يشاء) لمن تاب  
 عن الكفر فضلا (ويعذب من يشاء) من مات عليه عدلا (ولله ملك السموات والأرض  
 وما بينهما والمصير) فيه تنبيه على عبودية المسيح لأن الملك والبنوة متنافيان (يا أهل  
 الكتاب قد جاءكم رسولنا) محمد عليه السلام (يبين لكم) أى الشرائع وحذف لظهوره  
 أو ما كنتم تخفون وحذف لتقدم ذكره أولا بقدر المئين ويكون المعنى يبدل لكم البيان  
 وهو حال أى مبدل لكم (على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم أى جاءكم على حين فتور  
 من إرسال الرسل وانقطاع من الوحي وكان بين عيسى ومحمد عليهما السلام سبائة سنة أو  
 خمسمائة سنة وستون سنة (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (ما جاءنا من بشير ولا نذير)  
 والفاء في (فقد جاءكم) متعلق بمحذوف أى لا تعتدروا فقد جاءكم (بشير) للمؤمنين  
 (ونذير) للكافرين والمعنى الامتنان عليهم بأن الرسول بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي  
 أخرج ما يكونون إليه لم يشوا إليه ويعوده أعظم نعمة من الله وتارة لهم الحجة فلا يمتلوا عدا بانه

لم يرسل اليهم من ينهبهم عن غفلتهم (والله على كل شيء قدير) فكان قادر على ارسال محمد عليه السلام ضرورة (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمته الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء) لانه لم يعيث في امة ما يعيث في بني اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) لانه ملكهم بعد فرعون ملكه ويمد الجبارة ملكهم ولان الملوك تكاثروا فيهم تكاثرا لانبياء وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وكانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية وقيل من له بيت وخدم ولائهم كانوا يملكون في أيدي القبط فانقذهم الله فسمى انقاذهم ملكا (وانا كم مالم يؤت احدا من العالمين) من فلق البحر واغراق المد ووازال امن والسوى وقظليل الغمام ونحو ذلك من الامور العظام اواراد على زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) اى المطهرة او المباركة وهى ارض بيت المقدس او الشام (التي كتب الله لكم) قسمها لكم اوسماها او كتب في اللوح المحفوظ انها مسكن لكم (ولا تردوا على اديباركم) ولا ترجعوا على اعقابكم مدبرين منهزمين من خوف الجبارة جينا اولا تردوا على اديباركم في دينكم (فتقبلوا اخاسرين) فترجعوا اخاسرين ثواب الدنيا والاخرة (قالوا يا موسى ان فيها اقواما جبارين) الجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره عليه وهو العاقب الذى يجبر الناس على ما يريد (وابالن ندخلها) بالقتال (حتى يخرجوا منها) فيغير قتال (فان يخرجوا منها) بلا قتال (فانادخلون) بلادهم حيثئذ (قال رجلان) كالب ويوشع (من الذين يخافون) الله ويخشونه كأنه قبل رجلان من المتقين وهو فى محل الرفع صفة لرجلان وكذا (أنتم الله عليهما) بالخوف منه (ادخلوا عليهم الباب) اى باب المدينة (فاذا دخلخوه فانكم غالبون) اى انهزموا وكانت الغلبة لكم واما علما ذلك باخبار موسى عليه السلام (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) اذ الایمان به يقتضى التوكل عليه وهو قطع العلائق وترك التمسك بالخلائق (قالوا يا موسى انال ندخلها) هذا نفي لدحولهم فى المستقبل على وجه التوكيد (أبدا) تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتناول (ماداموا فيها) بيان للابد (فاذهب أنت وربك) من العلماء من حمله على الظاهر وقال انه كفر منهم وليس كذلك اذ لو قالوا ذلك اعتقاد او كفر وابه طار بهم موسى ولم تكن مقاتلة الجبارين اولى من مقاتلة هؤلاء لكن الوجه فيه ان يقال اذهب أنت وربك يمينك على قتالك او وربك اى وسيدك وهو اخوك الا كبرهرون اولى برده حقيقة الذهاب ولكن كأنقول كلمته فذهب يجيبني تريد معنى الارادة كأنهم قالوا اريد اقاتلهم (فقاتلانا ههنا فاعدون) ما كسبون لا تقاتلهم لنصرة دينكم فلما عصوه وخالفوه (قال رب انى لا املك) لنصرة دينك (الانفسى وأخى) وهو منصوب بالعطف على نفسى أو على اسم ان اى لا املك الانفسى وان أخى لا يملك الانفسه أو مرفوع بالعطف على محل ان واسمها أو على الضمير فى لا املك وجاز لفصل أى ولا يملك أخى الانفسه أو هو مبتدأ والخبر محذوف أى وأخى بذلك وهذا من البث والشكوى الى الله ورقة القلب التى يمثلا تستجلب الرحمة وتستزل النصرة وكأنه لم يشق بالرجلين المذكورين كل الوثوق فلم يذكر الا النبى

المعصوم أو أراد من يؤاخذني على ديني (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) فافضل بيننا وبينهم بأن تحكم لنا بما وعدتنا وتحكم عليهم بما هم أهل له وهو في معنى الدعاء عليهم أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من محبتهم كقوله ونجني من القوم الظالمين (قال فانها) أي الأرض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها وهو تحريم منع لا تحريم تعبد كقوله وحررنا عليه المراضع والمراد بقوله كتب الله لكم أي بشرط أن تجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قبل فانها محرمة عليهم أو المراد فانها محرمة عليهم (أربعين سنة) فإذا مضى الأربعون كان ما كتب فقد سار موسى عليه السلام بمن بقي من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتحها وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض وأربعين ظرف التحريم والوقف على سنة أو ظرف (يتبهون في الأرض) أي يسبرون فيها متحيزين لا يهتدون طريقاً أربعين سنة والوقف على عليهم وإنما عوقبوا بالحبس لاختيارهم المكث فكانوا مع شدة سيرهم يصبحون حيث أمسوا ويمسون حيث أصبحوا في سنة فراسخ ولما ندم على الدعاء عليهم قيل له (فلأناس على القوم الفاسقين) فلا تحزن عليهم لأنهم فاسقون قيل لم يكن موسى وهرورن معهم في التيه لانه كان عقاباً وقد سأل موسى ربه انه يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم الا انه كان ذلك روحاً له ما وسلا ما لا يغفوه ومات هرورن في التيه وموسى فيه بعده بسنة ومات النبقاء في التيه الا كالب ويوشع ثم أمر الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم أن يقص على حاسديه ما جرى بسبب الحسد لئلا يكرهه ويؤمنوا بقوله (واتل عليهم) على أهل الكتاب (نبأ ابني آدم) من صلبه هابيل وقايل أو همارجلان من بني إسرائيل (بالحق) نبأ ملتبساً بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين أو تلاوة ملتبساً بالصدق والصحة أو واتل عليهم وأنت بحق صادق (اذقربا) نصب بالنبا أي قصتهما وحدثتهما في ذلك الوقت أو بدل من النبا أي اتل عليهم النبا نبأ ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف (قربانا) ما يتقرب به إلى الله من نسكة أو صدقة يقال قرب صدقة وتقرب بها إلى الله تقرب مطاوع قرب والمعنى اذقرب كل واحد منهما قرباً به دليله (فتقبل من أحدهما) قرباً به وهو هابيل (ولم يتقبل من الآخر) قرباً به وهو قاييل روى أنه أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوجه كل واحد منهما نومة الآخر وكانت نومة قاييل أجمل واسمها أقبلياً فحسد عليها أخاه وسخط فقال لهما آدم قربا قربا فإني أيكما قبلت وجهاً فقبل قربان هابيل بأن نزلت ناراً فاكلته فازداد قاييل حسداً وسخطاً وتوعد بالقتل وهو قوله (قال لا تقتلنك) أي قال له هابيل (قال إنما يتقبل الله من المتقين) وتقدر به قال لم تقتلني قال لأن الله قبل قربانك ولم يقبل قرباني فقال إنما يتقبل الله من المتقين وأنت غير متق فاعلم أن أوتيت من قبل نفسك لا نسلخاها من لباس التقوى لا من قبلي وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك وقد كنت وكنت قال إني أسمع الله يقول إنما يتقبل الله من المتقين (لئن بسطت) مددت (إلى يدك لتقتلني ما أنا بأسط) بماد (يدى) مدني وأبو عمرو وحفص (إليك لا تقتلك إني أخاف الله رب العالمين) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه

ولكن نخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفاً من الله تعالى لأن الدفع لم يكن مباحاً في ذلك الوقت وقيل بل كان ذلك واجباً فإن فيه إهلاك نفسه ومشاركة القاتل في آثمه وانما معناه ما انا بياط بدى اليك مبتدئاً كقصده ذلك منى وكان هابيل عازماً على مدافعته اذا قصد قتله وانما قتله فتكا على غيلة منه انى أخاف حجازى وأبو عمر و (انى أريد) مدنى (ان تبوء) ان تحتمل وترجع (بائى) بائى قتل اذ اقلتنى (وأتمك) الذى لا جله لم يتقبل قربانك وهو حقوق الاب والحسد والحقد وانما أراد ذلك لكفرة برده قضية الله تعالى أو كان ظالماً وجزاء الظالم جائز ان يراد (فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه) فوسسته ويسرته من طاع له المرغ اذا اتسع (فقتله) عند عقبة حراء أو بالبصرة والمقتول ابن عشرين سنة (فأصبح من الخاسرين فبعت الله غرابيه بحد في الارض ليريه) أى الله أو الغراب (كيف يوارى سواة أخيه) عورة أخيه وما لا يجوز ان ينكشف من جسده روى أنه أول قتل قتل على وجه الارض من بنى آدم ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به فخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع فبعت الله غرابين فاقتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم الفاه في الحفرة فحينئذ (قال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذه الغراب فاوارى) عطف على أكون (سواة أخى فأصبح من النادمين) على قتله لما تب فيه من حمله وتحيره في أمره ولم يندم ندم النابئين أو كان النسم توبة لنا خاصة أو على حمله لا على قتله وروى انه لما قتله أسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكبلا فقال بل قتلته ولذا أسود جسده فأسودان من ولده وماروى ان آدم رآه بشعر فلا يصح لأن الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (من أجل ذلك) بسبب ذلك وبعثه وذلك إشارة إلى القتل المذكور قيل هو متصل بالآية الاولى فيوقف على ذلك أى فأصبح من النادمين لاجل حمله ولاجل قتله وقيل هو مستأنف والوقف على النادمين ومن يتعلق بكتبنا بالنادمين (كتبنا على بنى اسرائيل) خصهم بالذكر وان اشترك السكلى في ذلك لأن التوراة أول كتاب فيه الاحكام (أنه من قتل نفساً) الضمير للشأن ومن شرطية (بغير نفس) بغير قتل نفس (أو فساد في الارض) عطف على نفس أى بغير فساد في الارض وهو الشرك أو قطع الطريق وكل فساد يوجب القتل (فكأنما قتل الناس جميعاً) أى في الدين عن الحسن لأن قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك (ومن أحيأها) ومن استنفذها من أسباب الهلكة من قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فكأنما أحيأ الناس جميعاً) جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الاحياء ترغيباً وترهيباً لأن المتعرض لقتل النفس اذا تصور أن قتلها كقتل الناس جميعاً عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى أراد احياءها اذا تصور أن حكمه حكم احياء جميع الناس رغب في احيائها (ولقد جاءتهم) أى بنى اسرائيل (رسلنا) رسلنا أبو عمر و (بالبينات) بالآيات الواضحات (ثم ان كثير منهم بعد ذلك) بعدما كتبنا عليهم أو بعد محي

الرسول بالآيات (في الأرض لسرفون) في القتل لا يبالون بعظمته (الماجزاء الذين يماريون  
الله ورسوله) أي أولياء الله في الحديث يقول الله تعالى من أهان لي وليا فقد أبارزني بالمحاربة  
(ويسعون في الأرض فسادا) مفسدين ويجوز أن يكون مفعولا له أي الفساد وخبر جزاء  
(أن يقتلوا) وما عطف عليه وأفاد التشديد الواحد بعد الواحد ومعناه أن يقتلوا من غير  
صلب أن أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل أن جمعوا بين القتل وأخذ المال (أو تقطع  
أيديهم وأرجلهم) أن أخذوا المال (من خلاف) حال من الأيدي والأرجل أي مختلفة (أو  
ينفوا من الأرض) بالحبس إذ لم يزيدوا على الإخافة (ذلك) المذكور (لهم خمرة في الدنيا)  
ذل وفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) الذين تابوا من قبل أن تقدر عليهم فقسقط  
عنهم هذه الحدود لا ما هو حق العباد (فاعلموا أن الله غفور رحيم) يغفر لهم بالتوبة ويرجعهم  
فلا يعذبهم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فلا تؤذوا عباد الله (وابتغوا إليه الوسيلة) هي كل ما  
يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من  
فعل الطاعات وترك السيئات (وجاهدوا في سبيله) لعلكم تغلبون أن الذين كفروا وأن لهم  
ما في الأرض جميعا (من صنف الأموال) ومثله معه) وأنفقوها (ليقتدوا به) ليجعلوا  
قدية لأنفسهم ولومع ما في حيزه خبر أن ووحيد الرجوع في ليقندوا به وقد ذكر شيئا أن لانه  
أجرى الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه قيل ليقندوا بذلك (من عذاب يوم القيامة) ما تقبل  
منهم ولهم عذاب أليم) فلا سبيل لهم إلى النجاة بوجه (بريدون) يطلبون أو يفتنون (أن  
يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) ولهم عذاب مقيم) دائم (والسارق والسارقة)  
ارتفعا بالابتداء والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم السارق والسارقة أو الخبر (فاقطعوا  
أيديهما) أي يديهما والمراد اليمينان بدليل قراءة عبد الله بن مسعود ودخول الفاء لتضمنها  
معنى الشرط لأن المعنى والذي سرق والتي سرت فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول يضمن  
معنى الشرط وبداء الرجل لأن السرقة من الجراءة وهي في الرجال أكثر وأخر الزاني لأن الزنا  
ينبعث من الشهوة وهي في النساء أوفر وقطعت اليد لأنها آلة السرقة ولم تقطع آلة الزنا فناديا  
عن قطع التسلسل (جزاءهما كسيا) مفعول له (نكالا من الله) أي عقوبة منه وهو  
بدل من جزاء (والله عزيز) غالب لا يعارض في حكمه (حكيم) فباحكمكم من قطع  
يد السارق والسارقة (فن تاب) من السرقة (من بعد ظلمه) سرقته (وأصلح) برد  
المسروق (فان الله يتوب عليه) يقبل توبته (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنبه ويرجعه  
(المن تعلم) يا أحمد أو يا مخاطب (أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء) من مات  
على الكفر (ويغفر لمن يشاء) لمن تاب عن الكفر (والله على كل شيء) من التعذيب  
والغفرة وغيرهما (قد ير) قادر وقدم التعذيب على المغفرة هنا لتقديم السرقة على التوبة  
(يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لانهم ولا تبال بمسارعة المنافقين  
في الكفر أي في اظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالاته المشركين فاني

ناصرك عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سر يعافك ذلك مسارعهم  
 في الكفر ووقعهم فيه أسرع شئ إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها (من الذين قالوا) تبين لقوله  
 الذين يسارعون في الكفر (آمنّا) مفتعول قالوا (بأفواههم) متعلق بقالوا أى قالوا  
 بأفواههم آمنّا (ولم تؤمن قلوبهم) في محل النصب على الحال (ومن الذين هادوا) معطوف  
 على من الذين قالوا أى من المنافقين واليهود ويرتفع (ساعون للكذب) على أنه خبر مبتدأ  
 مضمرة أى هم ساعون والضمير للفر يقين أو ساعون مبتدأ وخبره من الذين هادوا وعلى هذا  
 يوقف على قلوبهم وعلى الأول على هادوا ومعنى ساعون للكذب يسعون منك ليكذبوا  
 عليك بأن يسعون ما سعون منك بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير (ساعون لقوم آخرين  
 لم يأتوك) أى ساعون منك لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوناً ليلفوهم ما سعوا  
 منك (يحرفون الكلام من بعد مواضعه) أى يزيلونه ويميلونه عن مواضعه التي وضعه الله  
 فيها فيميلونه بغير مواضع بعد أن كان ذا موضع يحرفون صفة لقوم كقوله لم يأتوك أو خبر مبتدأ  
 محذوف أى هم يحرفون والضمير مردود على لفظ الكلام (يقولون أن أوتيتهم هذا) المحرف  
 المزال عن مواضعه ويقولون مثل يحرفون وجزآن يكون حالاً من الضمير في يحرفون  
 (فنخذه) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وأن لم تؤتوه) وافتاكم بمحمد بخلافه (فاخذروا)  
 فأياكم وإياه فهو الباطل روى أن شرباً في بشر بشفعة يجبروهما محصنان وحدهما الرجم في  
 التوراة فكرهوا رجمهما للشر فهما في مشوارهما منكم ليسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 ذلك وقالوا إن أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا فأمرهم بالرجم فابوا  
 أن يأخذوا به (ومن يرد الله فتنة) ضلّاته وهو حجة على من يقول يرد الله الإيمان ولا  
 يرد الكفر (فلن نملك له من الله شيئاً) قطع رجاء محمد صلى الله عليه وسلم عن إيمان هؤلاء  
 (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) عن الكفر لطمه منهم اختيار الكفر وهو حجة لنا  
 عليهم أيضاً (لهم في الدنيا خزي) للمنافقين فضيحة واليهود جزية (ولهم في الآخرة عذاب  
 عظيم) أى التخليد في النار (ساعون للكذب) كررنا لكيد أى هم ساعون ومثله  
 (أكلون للسحت) وهو كل ما لا يحل كسبه وهو من سحته إذا استأمله لأنه مسحوت البركة  
 وفي الحديث هو الرشوة في الحكم وكانوا يأخذون الرشاً على الأحكام وتحليل الحرام وبالتثليل  
 مكى وبصرى وعلى (فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) قيل كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يخبر إذا اتخاكم إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم بينهم وقيل  
 نسخ التخيير بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله (وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً) فلن  
 يقدر وأعلى الأضرار بك لأن الله تعالى يعصمك من الناس (وإن حكمت فاحكم بينهم  
 بالقسط) بالعدل (إن الله يحب المقسطين) العادلين (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة  
 فيها حكم الله) تعجيب من تحكمهم لمن لا يؤمنون به ويكتابه مع أن الحكم منصوب في  
 كتابهم الذي يدعون الإيمان به فيها حكم الله حال من التوراة وهي مبتدأ وخبره عندهم (ثم

يتولون من بعد ذلك) عطف على يحكمونك أي هم يرضون من بعد تحكيمك عن حكمك  
الموافق لما في كتابهم لا يرضون به (وما أولئك بالمؤمنين) بك أو بكتباهم كأيديهم (أنا  
أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدي للحق (ونور) بين ما استنبه من الأحكام (يحكم بها  
النبيون الذين أسلموا) اتقادوا بالحكم الله في التوراة وهو صفة أجريت للتبيين على سبيل  
المسح وأريد بأجرائها التعريض باليهود لأنهم بعد ما من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء  
كلهم (الذين هادوا) تابوا من الكفر واللام يتعلق بحكم (والرانيون والاحبار) معطوفان  
على النبيون أي الزهاد والعلماء (بما است حفظوا) استودعوا قبل ويجوز أن يكون بدلا  
من بها في يحكم بها (من كتاب الله) من للتبيين والضمير في است حفظوا للأنبياء والرانيون  
والاحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله أي كفهم الله حفظه وأول الرانيون والاحبار  
ويكون الاستحفاظ من الأنبياء (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يبدل (فلا تحشوا الناس)  
نهى للحكم عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وأمضاتها على خلاف ما أمر به من العدل  
خشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد (واخشون) في مخالفة أمرى وبالياء فيها ماضى سهل واقفه  
أبو عمرو في الوصل (ولا تشتروا بآياتي) ولا تستبدلوا بآيات الله وأحكامه (ثنا قليلا) وهو  
الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهين به (فأولئك هم  
الكافرون) قال ابن عباس رضى الله عنهما من لم يحكم جاحدا فهو كافر وإن لم يكن جاحدا  
فهو فاسق ظالم وقال ابن مسعود رضى الله عنه هو عام في اليهود وغيرهم (وكتبا عليهم فيها)  
وفرضا على اليهود في التوراة (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مقنولة بها إذا قتلتها  
بغير حق (والعين) مقنولة (بالعين والآنف) مجدوع (بالآنف والاذن) مقطوعة  
(بالاذن والسن) مقنوعة (بالسن والجروح قصاص) أي ذات قصاص وهو المقاصة  
ومعناه ما يمكن فيه القصاص والا تخكومة عدل وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا  
لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت وقوله أن النفس بالنفس يدل على أن المسلم يقتل بالذمي والرجل  
بالمرأة والحر بالعبد نصب نافع وعاصم وحزمة المعطوفات كلها المعطف على ما عملت فيه أن  
ورفعها على المعطف على محل أن النفس لأن المعنى وكتبا عليهم النفس بالنفس أجرا لكتبتنا  
عجى قلنا ونصب الباقر الكل ورفعوا الجروح والاذن بسكون الذال حيث كان نافع  
والباقر بضمها وهما الفتان كالسحت والسحت (فن تصدق) من أصحاب الحق (به)  
بالقصاص وعفا عنه (فهو كفارة له) فالتصدق به كفارة للتصدق بإحسانه قال عليه السلام  
من تصدق بدم فادونه كان كفارة له من يوم ولدته أمه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
الظالمون) بالامتناع عن ذلك (وقفينا) معنى قضيت الشيء بالشئ جعلته في أثره كأنه جعل في قفاه  
يقال قفاه بقفوه إذا تبعه (على آثارهم) على آثار النبيين الذين أسلموا (بييسى ابن مريم مصدقا)  
هو حال من عيسى (لما بين يديه من التوراة وآتيانه الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين  
يديه من التوراة) أي وآتيانه الانجيل ثابتا فيه هدى ونور ومصدق فاقصب مصدقا بالمعطف



على ثابت الذي تعلق به فيه وقام مقامه فيه وارتفع هدى ونور ثابت الذي قام مقامه فيه  
(وهدى وموعظة) انتصبا على الحال أى هاديا وواعظا (للتقين) لانهم يتفعلون به (وليحكم  
اهل الانجيل بما أنزل الله فيه) وقلنا لهم احكموا بموجبيه فاللام لام الامر واصله الكسر وانما  
سكن استغالا لفتحته وكسرة وفتحته وليحكم بكسر اللام وفتح الميم حمزة على انها لام كى أى  
وقفينا ليوامروا وليحكم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) الخارجون عن  
الطاعة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يجوز أن يحمل على الجحود في الثلاث فيكون كافرا  
ظالمًا فاسقا لان الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر وقيل ومن لم يحكم بما أنزل الله  
فهو كافر بنعمة الله ظالم في حكمه فاسق في فعله (وأولئك البك الكتاب) أى القرآن غفر  
التعريف فيه للعهد (بالحق) بسبب الحق واثباته وتبيين الصواب من الخطأ (مصدقا)  
حال من الكتاب (لما بين يديه) لما تقدمه نزولا وانما قيل لما قبل الشئ هو بين يديه  
لان ما تأخر عنه يكون وراءه وخلفه فما تقدم عليه يكون قد اتمه وبين يديه (من الكتاب)  
المراد به جسد الكتب المنزلة لان القرآن مصدق لجميع كتب الله فكان حرف التعريف  
فيه للجنس ومعنى تصديقه الكتب موافقتها في التوحيد والعبادة وما أرسلنا من قبلك من  
رسول الا يوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون (ومهيئنا عليه) وشاهد الا انه يشهد له بالصحة  
والثبات (فاحكم بينهم بما أنزل الله) أى بما في القرآن (ولا تتبع أهواءهم عما جاءك  
من الحق) نهى أن يحكم بما حرفوه وبدلوه اعتمادا على قولهم ضمن ولا تتبع معنى ولا تنحرف  
فلذا عدى بعن فكانه قيل ولا تنحرف عما جاءك من الحق متبعا أهواءهم والتقدير عا دالا  
عما جاءك (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شرعة) شريعة (ومنهاج) وطريقا واضحا  
واستدل به من قال ان شريعة من قبلنا لا تلزمنا ذكر الله أنزال التوراة على موسى عليه  
السلام ثم أنزال الانجيل على عيسى عليه السلام ثم أنزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم  
وبين أنه ليس للسمع فحسب بل للحكم به فقال في الاول يحكم بها النبيون وفي الثاني وليحكم  
اهل الانجيل وفي الثالث فاحكم بينهم بما أنزل الله (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) جماعة  
منفقة على شريعة واحدة (ولكن) أراد (ليلوكم) ليعاملكم معاملة المختبر (فما آتاكم)  
من الشرائع المختلفة فتعبد كل أمة بما اقتضته الحكمة (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها  
وسابقوها قبل القوات بالوفاء والمراد بالخيرات كل ما أمر الله تعالى به (الى الله  
مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (جميعا) حال من الضمير المجرور  
والعامل المصدر المضاف لانه في تقدير اليه ترجعون (فيبئسكم بما كنتم فيه تحتلقون)  
فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محكمكم ومبطلكم وعاملكم ومفرطكم  
في العمل (وأن احكم) معطوف على بالحق أى أنزلنا اليك الكتاب بالحق وبأن احكم (بيهم  
بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك) أى يصرفوك وهو مفعول له أى مخافة  
أن يفتنوك وانما حذرهم وهو رسول مأمون لقطع أطماع القوم (عن بعض ما أنزل الله

اليك فان تولوا عن الحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره (فاعلم أعمار بد الله أن يصيهم ببعض ذنوبهم) أي بذنب التولي عن حكم الله وأرادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك وهذا الاجتهاد لتعظيم التولي وفيه تعظيم الذنوب فان الذنوب بعضها مهلك فكيف بكلها (وان كثيرا من الناس لفاسقون) فخرجون عن أمر الله (أحكم الجاهلية يفتنون) يطلبون وبالتاء شامى يخاطب بنى النضير في تفاضلهم على بنى قريظة وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القتلى سواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فتزلت وسئل طائوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرا هذه الآية وناسب أحكم الجاهلية يفتنون (ومن أحسن) مبتدأ وخبره وهو استفهام في معنى النفي أي لا أحد أحسن (من الله حكما) هو تمييز واللام في (لقوم يوقنون) البيان كاللام في هيت لك أي هذا الخطاب وهذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يقدرون أن لا يعدل من الله ولا أحسن حكما منه وقال أبو علي معنى لقوم عند قوم لان اللام وعند يتقاربان في المعنى ونزل نهيها عن موالاة أعداء الدين (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) أي لا تتخذوهم أولياء تنصروهم وتستصبروهم وتؤاخوهم وتعاشرهم معاشر المؤمنين ثم علل النهي بقوله (بعضهم أولياء بعض) وكلهم أعداء المؤمنين وفيه دليل على أن الكفر كله ملء واحدة (ومن يتولهم منهم فانه منهم) من جلتهم وحكمه حكمهم وهذا تفليظ من الله وتشد يد في وجوب محاربة المخالف في الدين (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لا يرشد الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفرة (فترى الذين في قلوبهم مرض) نفاق (يسارعون) حال أو مفعول ثان لا خيال أن يكون فتري من رؤية العين أو القلب (فيهم) في معاوتهم على المسلمين وموالاتهم (يقولون) أي في أنفسهم لقوله على ما أسروا (تخشي أن تصيبنا دائرة) أي حادثة تدور بالحال التي يكونون عليها (فعسى الله أن يأتي بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار المسلمين (أو أمر من عنده) أي يؤمر النبي عليه السلام باظهار أسرار المنافقين وقتلهم (فيصهوا) أي المنافقون (على ما أسروا في أنفسهم) من النفاق (نادمين) خبث فيصهوا (ويقول الذين آمنوا) أي يقول بعضهم لبعض عند ذلك ويقول بصري عطف على أن يأتي يقول بغير واوشامى وحجازى على أنه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فقول يقول الذين آمنوا (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لعكم) أي أقسموا لكم بأخلاص الايمان انهم أولياءكم ومعاضدكم على الكفار وجهد أيمانهم مصدر في تقدير الحال أي مجتهدين في توكيد أيمانهم (حبطت أعمالهم) ضاعت أعمالهم التي عملوها رياء وسمعة لا إيماناً وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال لهم وتعجيباً من سوء حالهم (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا والعقبى لقوات المعونة ودوام العقوبة (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) من يرجع منكم عن دين الاسلام إلى ما كان عليه من الكفر يرتد مدني وشامى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) يرضى أعمالهم ويثني

عليهم بهاو بطيعونه و يؤثرون رضاه وفيه دليل نبوته عليه السلام حيث أخبرهم بما لم يكن  
فكان واثبات خلافة الصديق لانه جاهد المرتدين وفي حجة خلافته وخلافة عمر رضي الله  
عنه ما وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب على عاتق سلمان وقال هذا ذووه  
لو كان الايمان مغلقا بالثرى بالناله رجال من أبناء فارس والراجم من الجزاء الى الاسم المتضمن  
للعنى الشرط محذوف معناه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم (أذلة) جمع ذليل وأما ذلول  
فجمعه ذلل ومن زعم أنه من الذل الذي هو ضد الصعوبة فقد سهلان ذلول لا يجمع على أذلة  
قال الجوهري الذل ضد العز ورجل ذليل بين الذل وقوم أذلاء وأذلة والذل بالكسر اللين  
وهو ضد الصعوبة يقال دابة ذلول ودواب ذلل (على المؤمنين) ولم يقل المؤمنين لتضمن  
الذل معنى الخنوع والعطف كانه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع (أعزة على  
الكافرين) أشداء عليهم والعزاز الارض الصلبة فهم مع المؤمنين كالوئاد والوده والعبد  
لسيده ومع الكافرين كالسبع على فريسته (بجاهدون في سبيل الله) يقاتلون الكفار  
وهو صفة لقوم كعبهم وأعزة وأذلة (ولا يخافون لومة لائم) الواو يحقل أن تكون للحال  
أي يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود فاذا خرجوا  
في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعملون أنه يلحقهم فيه لوم من  
جهنم وأما المؤمنون فجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وإن تكون للعطف أي من صفتهم  
المجاهدة في سبيل الله وهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في أمر من أمور الدين لا تزعمهم لومة  
لائم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التنكير مبالغة كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم  
واحد من اللوام (ذلك) إشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة  
واتقاء خوف اللومة (فضل الله يؤتبه من يشاء والله واسع) كثير الفواضل (عليهم) بمن  
هو من أهلها عقب النبي عن موالاة من يحب مغاداتهم ذكر من يحب موالاةهم بقوله (إنما  
وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) وانما يفيد اختصاصهم بالموالاة ولم يجمع الولي وإن كان  
الذكر كور جماعة تنبها على أن الولاية لله أصل ولغيره تبع ولو قيل إنما أولياؤكم الله  
ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع ومحل (الذين يقيمون الصلاة) الرفع  
على البذل من الذين آمنوا أو على هم الذين أوأصب على المدح (و يؤتون الزكاة)  
والواو في (وهما كعون) للحال أي يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة قبل انهنزلت في  
على رضى الله عنه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه كانه كان مرجا في  
خضره فلم يتكلف خلع كثير عمل يفسد صلاته وورد بلفظ الجمع وإن كان السبب فيه واحدا  
ترغيبا للناس في مثل فعله ليسا لواء مثل ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة في الصلاة وعلى أن  
الفعل القليل لا يفسد الصلاة (ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا) يقضه وليا أو يكن  
وليا (فإن حزب الله هم الغالبون) من إقامة الظاهر مقام الضمير أي فانهم هم الغالبون  
أو المراد بحزب الله الرسول والمؤمنون أي ومن يقولهم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن

لا يغالب وأصل الحزب القوم يجتمعون لا من حزبهم أى أصحابهم وروى أن رفاعه بن زيد  
وسويد بن الحرث قد أظهر الاسلام ثم ناقوا وكان رجال من المسلمين يوادونه فما قتل  
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) يعنى اتخذهم دينكم هزوا  
ولعبا لا يصح ان يقابل بالتخاذ كم اياهم أولياء بل يقابل ذلك بالبقاء والمنازلة (من الذين  
أوتوا الكتاب) من البيان (من قبلكم والكفار) أى المشركين وهو عطف على الذين  
المنصوبه والكفار بصرى وعلى عطف على الذين المجرورة أى من الذين أوتوا الكتاب  
من قبلكم ومن الكفار (أولياء واتقوا الله) فى موالاة الكفار (ان كنتم مؤمنين) حقا  
لان الايمان حقا يابى موالاة أعداء الدين (واذا ناديتكم الى الصلوة اتخذوها) أى الصلوة  
أو المناداة (هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) لان لمعهم وهزوه من أفعال السفهاء  
والجهلة فكانهم لا عقل لهم وفيه دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده (قل  
يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الآن أمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل) يعنى هل  
تسيون منا وتنكرون الا الايمان بالله وبالكتب المنزلة كلها (وان أكثركم فاسقون)  
وهو عطف على المجرورى وما تنقمون منا الا الايمان بالله وما أنزل وبأن أكثركم فاسقون  
والمعنى أعاديقونا لانا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسدكم لخالفتمكم لنا فى ذلك ويجوز  
أن يكون الواو بمعنى مع أى وما تنقمون منا الا الايمان بالله مع انكم فاسقون (قل هل أنبئكم  
بشرا من ذلك مشوبة عند الله) أى نوابا وهو نصب على التمييز والمثوبة وان كانت مختصة  
بالاحسان ولكنها وضعت موضع العقوبة كقولهم فيشرهم بعذاب اليم وكان اليهود يزعمون  
ان المسلمين مستوجبون للعقوبة ف قيل لهم (من لعنه الله) شر عقوبة فى الحقيقة من أهل  
الاسلام فى زعمكم وذلك إشارة الى المتقدم أى الايمان أى شرهما تنقمتم من ايماننا نوابا أى  
جزاء لا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقدیره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله  
(وعضب عليه وجعل منهم القردة) يعنى أصحاب السبب (واخذنا زيرا) أى كفارا أهل مائدة  
عيسى عليه السلام أو كلا المستخين من أصحاب السبب فشباههم مسخوا قردة ومشابههم  
مسخوا خنازير (وعبد الطاغوت) أى العجل أو الشيطان لان عبادتهم العجل يتزين  
الشيطان وهو عطف على صله من كانه قيل ومن عبد الطاغوت وعبد الطاغوت جزء جملة  
اسما موضوعا للبالغة كقولهم رجل حذر وفطن للبليغ فى الحذر والفطنة وهو معطوف على  
القردة والخنازير أى جعل الله منهم عبد الطاغوت (أو لئلك) المسوخون الملعونون  
(شر مكانا) جعلت الشرارة للمكان وهى لاهله للبالغة (وأضل عن سواء السبيل) عن قصد  
الطريق الموصل الى الجنة ونزل فى ناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه  
وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا (واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا  
به) الباء الحال أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر وكذلك  
قد دخلوا وهم قد خرجوا ولذا دخلت قد تقرى بالماضى من الحال وهو متعلق بقالوا آمنا أى

قالوا ذلك وهذه حالهم (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من النفاق (وترى كثيرا منهم) من اليهود (يسارعون في الانتم) الكذب (والعدوان) الظلم أو الانتم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمساغة في الشيء الشروع فيه بسرعة (وأكلهم السحت) الحرام (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شيئا عملوه (لولا) هلا وهو تحضيض (بنهاهم) الربانيون والاحبار عن قولهم الانتم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون) هذا ذم للعلماء والاولى العامة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي أشد آية في القرآن حيث أنزل تارك النبي عن المنكر منزلة من ترك المنكر في الوعيد (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان) روى ان اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمد عليه السلام كف الله ما بسط عليهم من السمعة وكانوا من أكثر الناس ما لا فعند ذلك قال فتعاص يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه وغسل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد المتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط حتى انه يستعمل في ملك يعطى ويمنع بالاشارة من غير استعمال اليد ولو أعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما بسط يده بالنوال وقد استعمل حيث لا تصح اليد يقال بسط البأس كفيه في صدرى فجعل لباس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان يتحير في تأويل أمثال هذه الآية وقوله غلت أيديهم دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا أبجل خلق الله أو تغل في جهنم فهي كأنها غلت وأما تثيت اليد في بل يدها مبسوطتان وهي مفردة في يد الله مغلولة ليكون رد قولهم وانكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية السخاؤه ونفي البخل عنه فغاية ما يبذله السخي أن يعطيه بيديه (ينفق كيف يشاء) تأكيد للوصف بالسخاؤه ودلالة على أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة (وليز يدن كثيرا منهم) من اليهود (ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) أي يزادون عند نزول القرآن لحسد هم تماديا في الجحود وكفرا بآيات الله وهذا من اضافة الفعل الى السبب كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم (والتينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فكلمهم أبدأ مختلفة وقلوبهم شتى لا يقع بينهم اتفاق ولا تعاضد (كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد أناهم الاسلام وهم في ملك الجحوس وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم عن قتادة لا تلقى يهوديا في بلد الا وقد وجدته من أذل الناس (ويسعون في الارض فسادا) ويجتهدون في دفع الاسلام ومحذ كبر النبي عليه السلام من كتبهم (والله لا يحب المفسدين ولو أن أهل الكتاب آمنوا) برسول الله عليه السلام وبما جاء به مع ما عهدنا من سياهم (واتقوا) أي وقرنوا إيمانهم بالتقوى (لكفرنا عنهم سياهم) ولم نؤاخذهم بها (ولا دخلناهم جنات النعيم) مع المسلمين (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) أي أقاموا أحكامها وحسدوهم ما فيها من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليهم من ربه) من سائر كتب الله لانهم

مكلفون الايمان بجميعها فكما انزلت اليهم وقبل هو القرآن (لا كلوا من فوقهم) يعني  
 الثمار من فوق رؤسهم (ومن تحت أرجلهم) يعني الزروع وهذه عبارة عن التوسعة  
 كقولهم فلان في النعمة من فرقه الى قدمه ودلت الآية على ان العمل بطاعة الله تعالى سبب  
 لسعة الرزق وهو كقوله تعالى ولوا ن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء  
 والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب قلنت استغفر وار بكم انه  
 كان غفارا الايات وأن لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا (منهم أمة مقتصدة)  
 طائفة حائضا في عداوة رسول الله عليه السلام وقبل هي الطائفة المؤمنة وهم عبد الله بن  
 سلام وأصحابه وعمانية وأربعون من النصارى (وكثير منهم ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب  
 كانه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه وغيرهم (يا أيها الرسول  
 بلغ ما أنزل اليك من ربك) جميع ما أنزل اليك وأى شيء أنزل اليك غير مراقب في تبليغه  
 أحده ولا خائف أن ينالك مكروه (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرت (فابلغت  
 رسالته) رسالته مدني وشامي وأبو بكر أي فلم تبلغ اذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها  
 شيئا قط وذلك ان بعضها ليس بأول بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكانت أغفلت أداءها  
 جميعا كما ان لم يؤد من بعضها كان كمن لم يؤد بأكملها كونه في حكم شيء واحد لدخولها  
 تحت خطاب واحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنابه غير مؤمن قالت المائدة  
 لعنهم الله تعالى هذا كلام لا يفيد وهو كقولك لفلانك كل هذا الطعام فان لم تأكله فانك  
 ما أكلته قلنا هذا أمر بتبليغ الرسالة في المستقبل أي بلغ ما أنزل اليك من ربك في المستقبل  
 فان لم تفعل أي ان لم تبلغ الرسالة في المستقبل فكانت لم تبلغ الرسالة أصلا أو بلغ ما أنزل اليك  
 من ربك الآن وانتظر به كثرة الشوكة والعدة فان لم تبلغ كنت كمن لم يبلغ أصلا أو بلغ  
 ذلك غير خائف أحد فان لم تبلغ على هذا الوصف فكانت لم تبلغ الرسالة أصلا ثم قال مشجعا  
 له في التبليغ (والله يصمك من الناس) يحفظك منهم قتلا فلم يقدر عليه وان شج في وجهه  
 يوم أحد وكسرت رايته أو نزلت بعدما أصابه ما أصابه والناس الكفار بدليل قوله (ان  
 الله لا يهدي القوم الكافرين) لا يمكنهم معاير بدون انزاله بك من الهلاك (قل يا أهل  
 الكتاب اسمعوا على شيء) على دين يعتد به حتى يسمى شيئا لمطلانه (حتى تقبوا التوراة والانجيل  
 وما أنزل اليكم من ربكم) يعني القرآن (وليز يدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا  
 وكفرا) اضافة زيادة الكفر والطغيان الى القرآن بطريق التسبيب (فلا تأس على القوم  
 الكافرين) فلا تنأس عليهم فان ضر ذلك يعود اليهم لا اليك (ان الذين آمنوا) بالسنتهم  
 وهم المنافقون ودل عليه قوله لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا  
 بأفواههم ولم يؤمن قلوبهم (والذين هادوا والصائبون والنصارى) قال سيديوه وجميع  
 البصريين ارتفع الصائبون بالابتداء وخبره مخدوف والنية هنا تخبر عما في حيزان من  
 اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى (من آمن بالله واليوم

الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والصابئون كذلك أى من آمن بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم فقد وحذف الخبر كقوله

فمن يك أمسى بالمدينة ترسله \* فأتى وقيارها لغريب

أى فأتى لغريب وقيار كذلك ودل اللام على أنه خبران ولا يرتفع بالعطف على محل أن واهما لأن ذا لا يصح قبل الفراغ من الخبر لا تقول أن زيداً وعمرو منطلقان وإنما يجوز أن زيداً منطلق وعمرو والصابئون مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله أن الذين آمنوا إلى آخره ولا محل لها كالمحل الذى عطف عليها وفائدة التقديم التنبيه على أن الصابئين وهم أبين هؤلاء المعدودين ضلالاً وأشدّهم غيابة عليهم أن صرح منهم بالإيمان في الظن بغيرهم ومحل من آمن الرفع على الابتداء وخبره فلا خوف عليهم والفاء تضمن المتبداً معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبران والراجع إلى اسم أن محذوف تقديره من آمن منهم (لقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل) بالتوحيد (وأرسلنا إليهم رسلاً) ليقرؤهم على ما باتون وما يذرون في دينهم (كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم (بما لا تهوى أنفسهم) بما يخالف هواهم وبضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع وجواب الشرط محذوف دل عليه (فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون) كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقاً كذبوا أجواب مستأنفة لقائل كأنه يقول كيف فعلوا برسولهم وقال يقتلون بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استقضاء القتل وتنبيهاً على أن القتل من شأنهم وانتصب فريقاً وفريقاً على أنه مفعول كذبوا ويقتلون وقيل التكذيب مشترك بين اليهود والنصارى والقتل مختص باليهود فهم قتلوا زكريا ويحيى (وحسبوا أن لا تكون) حمزة على وأبو عمرو على أن أن مخففة من الثقيلة أمسه أنه لا تكون فنخفت أن وحذف ضمير الشأن ونزل حسابهم لقوته في صدورهم منزلة العلم فلذا دخل فصل الحساب على أن التى هي التحقيق (فتنة) بلاء وعذاب أى وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذاب بقتل الأنبياء وتكذيب الرسل وسد (٣) ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسنود إليه مسند مفعولى حسب (فعموا ووصوا) فلم يعملوا بما رأوا ولا بما سمعوا أو فعموا عن الرشاد ووصوا عن الوعد (ثم تاب الله عليهم) رزقهم التوبة (ثم عموا وصوا كثير منهم) هو بدل من الضمير أى التاب وهو يدل البعض من الكل أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم بحسب أعمالهم (لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) لم يفرق عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبد مريم بوب ليكون حجة على النصارى (أنه من يشرك بالله) في عبادته غير الله (لقد حرم الله عليه الجنة) التى هي دار الموحدين أى

(٣) قوله ما يشتمل عليه صلة أن وأن وما تشتمل عليه صلتها اه

حرمة دخولها ومنعه منه (وماواه النار) أى مرجعه (وما للظالمين) أى الكافرين  
 (من أنصار) وهو من كلام الله تعالى أو من كلام عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا  
 ان الله ثالث ثلاثة) أى ثالث ثلاثة آلهة ولا شك ان الله تعالى قال فى الآية الاولى لقد كفر الذين  
 قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال فى الثانية لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة  
 والجواب ان بعض النصارى كانوا يقولون كان المسيح بعينه هو الله لان الله ربما يتجلى فى  
 بعض الأزمان فى شخص فتجلى فى ذلك الوقت فى شخص عيسى ولهذا كان يظهر من  
 شخص عيسى أفعال لا يقدر عليها الا الله وبعضهم ذهبوا الى آلهة ثلاثة الله ومريم والمسيح  
 وانه ولد الله من مريم ومن فى قوله (وما من اله الا اله واحد) للاستغراق أى وماله فقط  
 فى الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لاثانى له وهو الله وحده لا شريك له وفى قوله (وان لم  
 ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم) للبيان كالتى فى فاجتنبوا الرجس من الاوثان  
 ولم يقل ليمسهم لأن فى إقامة الظاهر مقام المضمر تكرر الشهادة عليهم بالكفر والتبعض  
 أى ليمسن الذين بقوا على الكفر منهم لان كثير منهم تابوا عن النصرانية (عذاب اليم) نوع  
 شديد الالم من العذاب (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) أفلا يتوبون بعد هذه الشهادة  
 المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجيب من اصرارهم (والله  
 غفور رحيم) بغفر لهؤلاء ان تابوا ولغيرهم (ما المسيح ابن مريم الا رسول) فيه نفى  
 الألوهية عنه (قد دخلت من قبله الرسل) صفة لرسول أى ما هو الا رسول من جنس الرسل  
 الذين خلوا من قبله وبراؤه الا كهم والابرص واحياؤه الموتى لم يكن منه لانه ليس بالهابيل  
 الله أبر الا كهم والابرص واحيا الموتى على يده كأحيا العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى  
 وخلقهم من غير ذر كخلق آدم من غير ذر وأشى (وأمه صديقة) أى ومأمه أيضا الا  
 كبعض النساء المصدقات للانبياء المؤمنات بهم ووقع اسم الصديقة عليها لقوله تعالى وصدقت  
 بكلمات ربها وكتبه ثم أنه دهما عما نسب اليهما بقوله (كانا باكلان الطعام) لأن من  
 احتاج الى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنقص لم يكن الاجسام مركبا من لحم  
 وعظم وعروق وأعصاب وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف كغيره من الاجسام  
 (انظر كيف نبين لهم الآيات) أى الاعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (ثم انظر  
 أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله بعد هذا البيان وهذا تعجيب من  
 الله تعالى فى ذهابهم عن الفرق بين الرب والمربوب (قل أتعبدون من دون الله مالا يملك  
 لكم ضرا ولا نفعا) هو عيسى عليه السلام أى شيأ لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله  
 من البلاء والمصائب فى النفس والاموال ولأن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الابدان  
 والسعة والخصب لان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فبتخليقه تعالى فكانه لا يملك  
 منه شيأ وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا  
 وصفة الرب أن يكون قادر على كل شئ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع)



العليم) متعلق بأنحدون أى أنشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم  
 ما تفتقدونه (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الغلو مجاوزة الحد فقلوا التصارى رفعه  
 فوق قدره باستحقاق الألوهية وغلو اليهود وضعه عن استحقاق النبوة (غير الحق) صفة  
 لصدر محدوف أى غلوا غير الحق يعنى غلوا باطلا (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل)  
 أى أسلافكم وأعمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا  
 كثيرا) ممن تابعهم (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل)  
 حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه (لن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود  
 وعيسى ابن مريم) قيل إن أهل آيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم العنهم واجعلهم آية  
 فسخرأ قردة ولما كفر أصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعد ما أكل  
 من المائدة عذابا لم تعذب به أحدا من العالمين والعنهم كالعنت أصحاب السبت فاصبحوا خنازير  
 وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يرتدون) ذلك لعن بمصيبتهم واعتدائهم  
 ثم فسر المصيبة والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا (عن منكر  
 فعلوه) عن قبيح فعلوه بمعنى وصف المنكر بفعله ولا يكون النهى بعد الفعل أنهم  
 لا يتناهون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه يقال تنهى عن الأمر وتنهى عنه إذا امتنع منه  
 وتركه ثم عجب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالقسم بقوله (لبئس ما كانوا يفعلون) وفيه  
 دليل على أن ترك النهى عن المنكر من العظام فى إحسرة على المسلمين فى أعراضهم عنه  
 (ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) هم منافقوا أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين  
 ويصافونهم (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم) لبئس شيا قد موه لانفسهم  
 سخط الله عليهم أى موجب سخط الله (وفى العذاب هم خالدون) أى فى جهنم (ولو كانوا  
 يؤمنون بالله) أى ما خالصا لاتفاق (والنبي) أى محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل  
 إليه) يعنى القرآن (ما اتخذوهم أولياء) ما اتخذوا المشركين أولياء يعنى أن موالاة المشركين  
 تدل على نفاقهم (ولكن كثيرا منهم فاسقون) مسقرون فى كفرهم ونفاقهم أو معناه ولو  
 كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما أنزل إليه يعنى أن توراة ما اتخذوا المشركين أولياء  
 كما يوالهم المسلمون وليكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم أصلا  
 (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود) هو مفعول ثان لتجدن وعداوة تمييز (والذين  
 أشركوا) عطف عليهم (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) اللام  
 تتعلق بعداوة ومودة وصف اليهود بشدة الشكجة والتصارى بلين العريكة وجعل اليهود  
 قرياء المشركين فى شدة العداوة للمؤمنين ونبه على تقصدهم فيما ينقد بهم على المشركين  
 (ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا) أى علماء وعبادا (وأنهم لا يستكبرون) علل سهولة  
 ما أخذ التصارى وقرب مودتهم للمؤمنين بأن منهم قسيسين ورهبانا وإن فيهم تواضعا

واستكانة واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل على أن العلم أنفع شيء وأهداه إلى الخير وإن  
 كان علم القسيسين وكذلك علم (٣) الآخرة وإن كان في راهب والبراءة من الكبر وإن كانت في  
 نصراني (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق)  
 وصفهم بركة القلوب وأنهم يكون عند استماع القرآن كما روى عن النجاشي أنه قال يلطمقون  
 أي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون وهم يقرؤنه عليهم هل في  
 كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب إلى مريم فقراها إلى قوله ذلك عيسى بن  
 مريم وقرأ سورة طه إلى قوله هل أتاك حديث موسى فبكى النجاشي وكذلك فعل قوم  
 الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلا حين قرأ عليهم سورة يس  
 فبكوا تفيض من الدمع حتى تملأ من الدمع حتى تفيض لأن الفيض ان يمتلئ الاناء أو غيره حتى  
 يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء أو قصدت المبالغة  
 في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بانفسها أي تسيل من أجل البكاء ومن فيهما  
 عرفوا الابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله ومن في  
 من الحق لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا أو لتعريض على أنهم عرفوا بعض الحق فابكاهم  
 فكيف إذا عرفوا كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة (يقولون) حال من ضمير الفاعل في  
 عرفوا (ربنا آمنا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد انشاء الإيمان والدخول فيه (فاكتبنا  
 مع الشاهدين) مع أمة محمد عليه السلام الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة لتكفروا  
 شهداء على الناس وقالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الانجيل كذلك (ومالنا لا نؤمن بالله)  
 انكار واستبعاد لا تنفاد الإيمان مع قيام موجه وهو الطمع في انعام الله عليهم بصحبة  
 الصالحين وقيل لما رجعوا إلى قومهم لا مومهم فاجابوهم بذلك ومالنا مبتدأ وخبر ولا نؤمن  
 حال أي غير مؤمنين كقولك مالك قائما (وما جاءنا) وما جاءنا (من الحق) يعني محمدا  
 عليه السلام والقرآن (ونطمع) حال من ضمير الفاعل في نؤمن والتقدير ونحن نطمع (أن  
 يدخلنا ربنا الجنة) (مع القوم الصالحين) الانبياء والمؤمنين (فانا بهم الله بما قالوا) أي  
 بقولهم ربنا آمنا وتصديقه لذلك (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء  
 المحسنين) وفيه دليل على أن الاقرار داخل في الإيمان كما هو مذهب الفقهاء وتعلقت  
 الكرامية في أن الإيمان مجرد القول بقوله بما قالوا لكن الثناء بفيض الدمع في السباق  
 وبالاحسان في السياق يدفع ذلك وأنى يكون مجرد القول إيمانا وقد قال الله تعالى ومن  
 الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين نفي الإيمان عنهم مع قولهم آمنا بالله  
 لعدم التصديق بالقلب وقال أهل المعرفة الموجود منهم ثلاثة أشياء البكاء على الجفاء والدعاء  
 على العطاء والرضا بالقضاء فن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة فليس بصادق في دعواه  
 (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) هذا أثر الرد في حق الاعداء والاول  
 أثر القبول للاولياء ونزل في جماعة من الصحابة رضي الله عنهم خلقوا ان يترهبوا ويلبسوا

(٣) الذي في الكشف وكذلك غم الآخرة والتحدث بالعاقبة وإن كان في راهب

المسوح ويقوموا الليل ويصوموا النهار ويسبحوا في الأرض ويحجوا مكنيا كبيرهم ولا  
ياكلوا اللحم والودك ولا يقرىوا النساء والطيب (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل  
الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم أولا  
تقولوا أحرمانها على أنفسنا بلغة منكم في العزم على تركها تركها منكم وتشفاروى أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ وكان يعجبه الخلاء والعسل وقال  
إن المؤمن حلوى يحب الخلاء وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقذ السبعي وأصحابه  
فقدموا على المائدة وعليها الألوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية  
فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا ولكنه يكره هذه الألوان فاقبل الحسن عليه وقال يا فرقد  
أترى لعاب النحل بلباب البر بخالص السمن يعبه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ  
ويقول لا أؤذي شكره فقال أفيشرب الماء البارد قالوا نعم قال أنه جاهل إن نعمة الله عليه في  
الماء البارد أكبر من نعمته عليه في الفالوذ (ولا تمتدوا) ولا تجاوزوا الحد الذي حد عليكم  
في تحليل أو تحريم أو لا تمتدوا حدود ما أحل لكم إن ما حرم عليكم أو لا تسرفوا  
في تناول الطيبات (إن الله لا يحب المعتدين) حدوده (وكلوا مما رزقكم الله حلالا  
طيبا) حلالا حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) توكيد للتوصية بما أمر به وزاده  
توكيد باقوله (الذي أنتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى فيما أمر به ونهى  
(لا يؤاخذكم الله بالغفوى أي بآثامكم) الغفوى العيب الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو أن  
يخلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن وكانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه  
قربة فلما زالت تلك الآية قالوا فكيف أيماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يجري على  
اللسان بلا قصد (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان) أي بنفيكم الإيمان وهو  
توثيقها والتعقيد كوفي غير حفص والعقد العزم على الوطء وهذا يصور في الماضي فلا  
كفارة في الغموس وعند الشافعي رحمه الله القصد بالقلب وبين الغموس مقصودة فكانت  
معقودة فكانت الكفارة فيها مشروعة والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حنثتم  
فحنث وقت المواخذة لأنه كان معلوما عندهم أو بنكت ما عقدتم فحنث المضاف  
(فكفارته) أي فكفارة نكته أو فكفارة معقود الإيمان والكفارة الفعلية التي من شأنها  
أن تكفر الخطيئة أي تسترها (اطعام عشرة مساكين) هو أن يعدهم ويغسلهم ويحجوز  
أن يعطهم بطريق التثليل وهو لكل أحد نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من  
تمر وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين (من أوسط ما تطعمون أهليكم) أي غداء  
وعشاء من بر أو أوسع ثلاث مرات مع الأدام والادنى مرة من تمر أو شعير (أو كسوتهم)  
عطف على اطعام أو على محل من أوسط ووجهه أن من أوسط بدل من اطعام والبديل هو  
المقصود في الكلام وهو نوب بقطي العورة وعن ابن عمر رضي الله عنه أزار وقبض ورداء  
(أو تحرير رقبة) مؤمنة أو كافرة لا إطلاق للنص وشرط الشافعي رحمه الله الإيمان حلا

للمطلق على المقيد في كفارة القتل ومعنى أو التفسير والبيان إحدى الكفارات الثلاث  
(فن لم يجد) أحداها (فصيام ثلاثة أيام) متتابعة لقراءة أبي وابن مسعود كذلك (ذلك)  
المدكور (كفارة أيمانكم إذا حلقتم) وحنقتم فترك ذلك الحنث لوقوع العلم بأن  
الكفارة لا تجب بنفس الحلف وإنما بحز التكفير قبل الحنث (واحفظوا أيمانكم) فبروا  
فيها ولا تحنثوا إذا لم يكن الحنث خيرا أو ولا تحلقوا أصلا (كذلك) مثل ذلك البيان  
(بين الله لكم آياته) اعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم  
ويسهل عليكم المخرج منه (بأيها الذين آمنوا اتقوا الخمر والميسر) أي القمار (والانصاب)  
الاصنام لأنها تنصب قعبد (والازلام) وهي القداح التي حرت (رجس) نجس  
أو خيف مستقذر (من عمل الشيطان) لأنه يحمل عليه فكانه عمله والضمير في  
(فاجتنبوه) يرجع إلى الرجس أو إلى عمل الشيطان أو إلى المدكور أو إلى المضاف  
المحذوف كأنه قيل اتقوا ما طي الخمر والميسر ولذا قال رجس (لعلكم تفلحون) أكد  
تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدرت الجملة باتقوا قرنهما بعبادة الاصنام ومنه الحديث  
شارب الخمر كعابد الوثن وجعلهما رجسا من عمل الشيطان ولا يأتي منه الا الشر الهت وأمر  
بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلا حاكم الا ارتكاب خسار  
(اتقوا رب الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر  
الله وعن الصلاة) ذكر ما يتولد مبهما من الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض بين  
أصحاب الخمر والقمر وما يؤدى بان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة  
وخص الصلاة من بين الذكركر زيادة درجتها كأنه قال وعن الصلاة خصوصا وإنما جاعل الخمر  
والميسر مع الانصاب والازلام أولائهم أفردهما آخر الان الخطاب مع المؤمنين وأما ناهم  
عما كانوا يعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتأكيد  
تحريم الخمر والميسر وإظهار أن ذلك جميعا من أعمال أهل الشرك فكانه لامباينة بين عابد  
الصنم وشارب الخمر والمقامر ثم أفردهما بالذكركر ليعلم انهما المقصود بالذكركر (فهل أنتم  
متنبهون) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد نبى عليكم ما فهم ما من أنواع الصوارف والزواجر  
فهل أنتم مع هذه الصوارف متنبهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تنزجروا  
(وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا) وكونوا حذرين خاشعين لأنهم إذا حذروا  
دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة (فان توليتهم) عن ذلك (فاعلموا أنما  
على رسولنا البلاغ المبين) أى فاعلموا انكم لم تنصروا بتوليكم الرسول لأنه ما كلف  
الا البلاغ المبين بالآيات وأما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفقوه ونزل فمن تعاطى  
شيئا من الخمر والميسر قبل التحريم (ليس على الذين آمنوا وعلماوا الصالحات جناح فيما  
طعموا) أى شربوا من الخمر أو مال القمار قبل تحريمهما (إذا ما اتقوا) الشرك  
(وآمنوا) بالله (وعملوا الصالحات) بعد الايمان (ثم اتقوا) الخمر والميسر بعد التحريم  
(وآمنوا) بغير مجهما (ثم اتقوا) سائر المحرمات أو الاول عن الشرك والثاني عن

المحرمات والثالث عن الشبهات (وأحسنوا) إلى الناس (والله يحب المحسنين) ولما  
 ابتلاه الله بالصيد عام الحديبية وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في حالهم  
 فيستمكنون من صيده أخذوا بأيديهم وطمعنا برماحهم نزل (يا أيها الذين آمنوا ليلنوكم الله  
 بشئ من الصيد تنالوه بأيديكم وورماحكم) ومعنى يلو يحتبر وهو من الله لاظهار ما علم من  
 العبد على ما علم لا لعلم ما لم يعلم ومن التبعض اذ لا يحرم كل صيد أولبيان الخبث (ليعلم الله  
 من يخافه بالغيب) ليعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاصطياد موجودا كما كان  
 يعلم قبل وجوده انه يوجد ليشيبه على عمله لا على علمه فيه (فمن اعتدى) فصاد (بمذلك)  
 الابتلاء (قله عذاب اليم) قال في قوله بشئ من الصيد ليعلم انه ليس من الفتن العظام  
 وتناوله صفة لشيء (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) أي المصيد اذ القتل انما يكون فيه  
 (وأتم حرم) أي محرمون جمع حرام كردح في جمع رداح في محل النصب على الحال من  
 ضمير الفاعل في تقتلوا (ومن قتل منكم متعمدا) حال من ضمير الفاعل أي ذا كرا  
 لاحرامه أو عالما أن ما يقتله مما يحرم قتله عليه فان قتله ناسيا لاحرامه أو روى صيد أو هو  
 يظن أنه ليس بصيد فهو مخطئ وانما شرط التعمد في الآية مع أن محظورات الاحرام  
 يستوى فيها العمد والمخطأ لأن مورد الآية فيمن تعمد قتل روى أنه عن لم في عمره الحديبية  
 حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فقتله فقبل له انك قتل الصيد وأنت محرم فقتلت ولأن  
 الاصل فعل المتعمد والمخطأ ملحق به للتفليظ وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت  
 السنة بالمخطأ (فجزاء مثل ما قتل) كوفي أي فعليه جزاء مماثل ما قتل من الصيد وهو قبة  
 الصيد يقوم به شمس فان اقت قيمته من هدى حير بين أن يهدي من النعم ما قيمته قيمة  
 الصيد وبين أن يشتري بقية قيمته فمضى كل مسكين نصيب صاع من بر أو صاعا من غيره  
 وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وعند محمد والشافعي رحمهما الله تعالى مثله نظيره من  
 النعم فان لم يوجد له نصير من النعم فكما مر فجزاء مثل على الاصافة غيرهم وأصله فجزاء مثل  
 ما قتل أن فعليه أي يجزى مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجب من ضرب زيد ثم من  
 ضرب زيد (من النعم) حال من الضمير في قتل اذ المقبول يكون من النعم أو صفة لجزاء  
 (يحكم به) بمثل ما قتل (ذو اعدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين وفيه دليل على  
 أن المثل القيمة لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة ولأن المثل  
 المعانيق في القيمة لا في النعم لا في الصورة والمعنى أو بالمعنى لا بالصورة أو بالصورة  
 ولا معنى ولأن القيمة أرادت فيما لا يمثل له صورة اجماعا فلم يبق غيرهما إذا اذلا عموم  
 لم يشترط أن قلت قوله من النعم بناء على تفسير المثل بالقيمة قلت من أوجب القيمة خير بين أن  
 يشتري ما هديا أو طعاما أو يصوم كما حذر الله تعالى في الآية فكان من النعم بما لا هدى المشتري  
 بالقيمة في أحد وجوه التخيير لأن من قوم الصيد واشترى بالقيمة هديا هاداه فقد جزى  
 بمثل ما قتل من النعم على أن التخيير الذي في الآية بين أن يجزى بالله من أو يكفر بالطعام  
 أو يصوم أو يشتري ما هديا أو يصوم أو يكفر بالطعام أو يشتري ما هديا أو يصوم أو يكفر بالطعام

الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئا نظيره قوم حينئذ ثم يخبر بين الطعام والصيام  
ففيه نبوة عما في الآية ألا ترى الى قوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صيما ما كيف  
خير بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم (هديا) حال من الماء فيه به أى يحكم  
به فى حال الهدى (بالغ الكعبة) صفة لهديا لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة  
أن يذبح بالحرم فاما التصديق به فثبت وعند الشافعي رحمه الله فى الحرم (أو كفارة)  
معطوف على جزاء (طعام) بدل من كفارة أو خبر مبتدأ محذوف أى هى طعام أو كفارة  
طعام على الاضافة مدنى وشامى وهذه الاضافة لتبيين المضاف كانه قيل أو كفارة من طعام  
(مساكين) كما تقول خاتم فضة أى خاتم من فضة (أو عدل) وقرئ بكسر العين قال الفراء  
العدل ما عادل الشيء من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدلا  
الجل يقال عندى غلام عدل غلامك بالكسر اذا كان من جنسه فان أريدان قيمته كقيمته  
ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح (ذلك) اشارة الى الطعام (صيما) تمييز نحولى  
مثله رجلا والخيار فى ذلك الى القاتل وعند محمد رحمه الله الى الحكمين (ليذوق وبال امره)  
متعلق بقوله الجزاء أى فعلية أن يجازى أو يكفر ليدوق سوء عقاب عاقبة هتكه لحرمه الاحرام  
والوبال المسكروه والضرر الذى ينال فى العاقبة من عمل سوء فتلحقه عليه من قوله تعالى  
فاخذناه أخذوا ويلا أى قتيلا لا شديد او الطعام الويل الذى يتقل على المعدة فلا يسقرا (عفا  
الله عما سلف) لكم من الصيد قبل التحريم (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد التحريم  
أوفى ذلك الاحرام (فلينتقم الله منه) بالجزاء وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله  
منه (والله عزيز) بالزام الاحكام (ذوانتقام) لمن جاوز حدود الاسلام (أحل لكم صيد  
البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يطعم من صيده والمعنى  
أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد فى البحر وأحل لكم أكل الماء كونه وهو السمك وحده  
(متاعاكم) مفعول له أى أحل لكم تمتعاكم (والسيارة) والمسافرين والمعنى أحل  
لكم طعامه تمتعاً لثباتكم ٢ يأكلونه طريا وليس يركبهم يزدونه قديداً كما تزدونهم  
عليه السلام الخوت فى مسيره الى الخضر (وحرم عليكم صيد البر) ما صيده وهو ما يفرخ  
فيه وان كان يعيش فى الماء فى بعض الاوقات كالبط فانه برى لانه يقول فى البر والبحر له  
مرعى كالناس متجر (مادمت حراما) محرمين (واتقوا الله) فى الاصطيدافى الحرم أو فى  
الاحرام (الذى اليه تحشرون) تبعثون فيجزىكم على أعمالكم (جعل الله الكعبة)  
أى صبر (البيت الحرام) بدل أو عطف بيان (قياماً) مفعول ثان أو جعل بمعنى خلق  
وقياماً حال (لناس) أى اتعاشلهم فى أمر دينهم ونهوضالى أغراضهم فى معاشهم ومعادهم  
لما ينهم من أمر حجهم وعمرتهم وأنواع منافعهم قيل لو تركوه عامالاً ينظروا ولم يؤخروا  
(والشهر الحرام) والشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذوالحجة لان فى اختصاصه من بين  
الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأنه علمه الله أو أريد به جنس الاشهر الحرم وهو رجب  
وذوالقعدة وذوالحجة والحرم (والهدى) ما يهدى الى مكة (والقلائد) والمقلد منه خصوصاً

٢ (قوله لئن كنتم) التاء كمرمان المقيمون جمع تانى من تناب المكان اقام هكذا يؤخذ من القاموس

وهو البدن فأثواب فيه أكثر وبهاء الحج معه أظهر (ذلك) إشارة إلى جعل السكبة قياماً  
أولى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره (لتعلموا أن الله يعلم ما في  
السعوات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم) أي لتعلموا أن الله يعلم مصالح ما في  
السعوات وما في الارض وكيف لا يعلم وهو بكل شيء عليم (اعلموا أن الله شديد العقاب)  
لأن استخفاف الحرام والاحرام (وأن الله غفور) لأنهم من عظم المشاعر العظام (رحيم)  
بالجاني المنتهي إلى البلد الحرام (ما على الرسول إلا البلاغ) تشديدي في إيجاب القيام بما أمر  
به وإن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا  
عذر لكم في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما تكفون) فلا يخفى عليه نفاقكم ووفاقكم  
(قل لا يستوي الخبيث والطيب) لما أخبر أنه يعلم ما تبدون وما يكفون ذكر أنه لا يستوي  
خبيثهم وطيبهم بل يميز بينهما فيما قب الخبيث أي الكافر وشيخ الطيب أي المسلم (ولو  
أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله) وآثروا الطيب وإن قل على الخبيث وإن كثروا قيل هو عام  
في حلال المال وحرامه ومصلح العمل وطالحه وجيد الناس وردتهم (يا أولى الابواب) أي  
المعول الخالصة (لعلكم تفلحون) كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء امتنعنا  
قزل (يا أيها الذين آمنوا لا تذكروا ما كان الخليل وسيدوه وجهور البصر بين أمه  
شيئاً بهزتين بينهما ألف وهي فعلا من لفظ شيء وهزتها الثانية للتأنيث ولذا لم تنصرف  
كحمراء وهي مفردة لفظاً جمع معنى ولما استقلت الهمزتان قدمت الاولى التي هي  
لام الكلمة فجعلت قبل الشين فصارت زناً فاعاءوا الجلالة الشريطة والمعلوفة عليها أي قوله  
(إن تبدلتم تسؤروا) وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) صفة لأشياء أي وإن  
تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمان النوح وهو أدام الرسول بين أنكم تبدلتم  
تلك التكاليف التي تسؤروكم أي تفهمكم ونشق عليكم وتؤمرون بتحملها فتمضون أنفسكم  
لغضب الله بالتفريط فيها (عفا الله عنها) عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا إلى مثلها  
(والله غفور حلیم) لا يعاقبكم إلا بعد الإنذار والضمير في (قد سألها) لا يرجع إلى أشياء  
حتى يعتدي بعن بل يرجع إلى المسئلة التي دلت عليها لا تسألوا أي قد سأل هذه المسئلة (قوم من  
قبلكم) من الاولين (ثم أصبحوا بها) صاروا بسببهم (كافرين) كما عرف في بني اسرائيل  
(ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة  
أبطن أحدهم ذكر بحيرة أو اذنها أي شقوها وامتنعوا من ركوبها وذبجها ولا تطرد عن ماء  
ولا مرمي واسمها البحيرة وكان يقول الرجل إذا قدمت من سفرى أو برأت من مرضى  
فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع به وقيل كان الرجل إذا عتق عبد قال هو  
سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وكانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن فار كالسبع ذكر  
أكله الرجال وإن كان أشي أرسلت في الغنم وكذا إن كان ذكر أو أنثى وقالوا وصلت أخاها  
فالوصيلة بمعنى الواصلة وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب  
ولا يحمى عليه ولا يجمع من ماء ولا مرمي ومعنى ما جعل ما شرع ذلك ولا أمر به (ولكن الذين

كفروا) بتحریمهم ملحرموا (يفترون على الله الكذب) في نسبتهم هذا التحريم اليه  
(وأكثرهم لا يعقلون) أن الله لم يحرم ذلك وهم عوامهم (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل  
الله وإلى الرسول) أي هلموا إلى حكم الله ورسوله بأن هذه الأشياء غير محرمة (قالوا حسبنا  
ما وجدنا عليه آباءنا) أي كافينا ذلك حسينا مبتدأ واخبر ما وجدنا وما معنى الذي والواقي  
(أولو كان آباؤهم) للحال قد دخلت عليها همزة الانكار وتقديره احسبهم ذلك ولو كان آباؤهم  
(لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) أي الاقتداء انما يصح بالعالم المهتدي وانما يعرف اهتدائه  
بالحق (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) انتصب انفسكم بعليلكم وهو من أسماء الافعال أي الزموا  
اصلاح انفسكم والكاف والميم في عليكم في موضع جر لان اسم الفعل هو الجار والجرور  
لا على وحدها (لا يضركم) رفع على الاستثنا أو جزم على جواب الامر وانما ضمت  
الراء اتما عاضعة الضاد (من ضل إذا هتدتم) كان المؤمنون تذهب انفسهم حسرة على  
أهل العناد من الكفرة يقنون دخولهم في الاسلام فقل لهم عليكم انفسكم وما كلفتم من  
اصلاحها لا يضركم للخلل من دينكم إذا كنتم مهتدين وايس المراد ترك الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر فان تركهما مع القدرة علىهما لا يجوز (إلى الله مرجعكم جميعا) رجوعكم  
(فينبئكم بما كنتم تعملون) ثم يحزركم على اعمالكم روى انه خرج بديل مولى عمرو بن  
العاص وكان من المهاجرين مع عدي ونعيم وكانا نصرانيين إلى الشام فرض بديل وكتب  
كتابا فيه مامعه وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبيه وأوصى اليهما بان يدفعا متاعه إلى أهله  
ومات ففتقا متاعه فأخذوا منه من فضة فاصاب أهل بديل الصحيفة فطالبوهما بالاناء  
فجحدوا فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم  
إذا حضرتم الموت حين الوصية اثنان) أو ثلثة اثنان لانه خبر المبتدأ وهو شهادة بتقدير  
شهادة بينكم شهادة اثنان أو ثلاثة فاعل شهادة بينكم أي فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان  
واسع في بين فاضيف اليه المصدر وإذا حضر ظرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي  
أبداله منه دليل على وجوب الوصية لان حضور الموت من الامور الكائنة وحين الوصية بدل  
منه فبدل على وجود الوصية ولو وجدت بدون الاختيار لسقط الابتلاء فنقل إلى الوجوب  
وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (ذو عدل) صفة لاثنين (منكم)  
من أقراركم لانهم أعلم باحوال الميت (أو آخران) عطف على اثنان (من غيركم) من الجانب  
(إن أتم ضربتم في الأرض) سافرتم فيها وأتم فاعل فعل يفسره الظاهر (فأصابكم مصيبة  
الموت) أو منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقيل منسوخ إذا يجوز شهادة  
الذمي على المسلم وانما جازت في أول الاسلام لقلة المسلمين (تخمسونها) تقفونها للحلف  
هو استئناف كلام أو صفة لقوله أو آخران من غيركم أي أو آخران من غيركم محبوسان وإن  
أتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت اعتراض بين الصفة والموصوف (من بعد  
الصلوة) من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن رحمه الله بعد العصر أو  
الظهر لان أهل الحجاز كانوا يعمدون للحكومة بعدهما وفي حديث بديل انها لما نزلت صلى



رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتميم فاستحلفهما عند المنبر فخلعا  
 وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى (فيقسمان بالله) فيحلفان به (ان ارتبتم)  
 شككم في اماتهما وهو اعتراض بين يقسمان وجوابه وهو (لا نشترى) وجواب الشرط  
 محذوف اغنى عنه معنى الكلام والتقدير ان ارتبتم في شأنهما خلفوهما (به) بالله أو بالقسم  
 (ثمنا) عوضا من الدنيا (ولو كان) أى المقسم له (ذاقربى) أى لا تخلف بالله كاذبين  
 لاجل المال ولو كان من تقسم له قريبا منا (ولانكم شهادة الله) أى الشهادة التى امر  
 الله بحفظها وتعظيمها (اناذا) ان كنتم (لمن الاثمين) وقيل ان اريد بهما الشاهدان  
 فقد نسخ تخليف الشاهدين وان اريد الوصيان فلم ينسخ تخليفهما (فان عمر) فان اطلع  
 على انهما استحقا ثما فعلا ماوجب انما واستوجب ان يقال انهما لمن الاثمين (فاخران)  
 فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أى من الذين استحق عليهم  
 الاثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفى قصة بديل انه لما ظهرت  
 خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته انه اناء صاحبهما وان شهادتهما أحق من شهادتهما  
 (الاوليان) الاحقان بالشهادة لقربائهما ومعرفتهما وارفعاهما على هب الاوليان كانه  
 قبل ومنهما قبل الاوليان أو هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران استحق عليهم  
 الاوليان حفص أى من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة أن يحمدوهما  
 للقيام بالشهادة ويظهر واهما كذب الكاذبين الاولين حمزة وأبو بكر على انه وصف الذين  
 استحق عليهم مجرورا ومنصوب على المدح وسماوا أولين لانهم كانوا أولين في الذكر فى قوله  
 شهادة بينكم (فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما) أى ليعتدنا أحق بالقبول من  
 بين هذين الوصيين الخائنين (وما اعتدنا) وما تجاوزنا الحق في اعتدنا (اناذا لمن الظالمين)  
 أى ان حلفنا كاذبين (ذلك) الذى مر ذكره من بيان الحكم (أدنى) أقرب (أن يأتوا)  
 أى الشهاداء على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) كما حلوها بلا خيانة فيها (أو)  
 يخافوا أن ترد إيمان بعد إيمانهم) أى تكرر إيمان شهدا آخرين بعد إيمانهم فيقتضوهما  
 بظهور كذبهم (واتقوا الله) فى الخيانة واليمين الكاذبة (واسمعوا) سمع قبول واجابة  
 (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن الطاعة فان قلت ما معنى أو هنا قلت معناه  
 ذلك أقرب من أن يؤدوا الشهادة بالحق والصدق امان الله أو نخوف العار والاقتضاح برد  
 الايمان وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى والجواب ان الورثة قد ادعوا على  
 النصرانيين انهما قد اختانا خلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتبنا فانكرت الورثة  
 فكانت اليمين على الورثة لانكارهما الشراء (يوم) منصوب بأذكروا أو احذروا  
 (يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم) ما الذى أجابتكم أمكم حين دعوتهم الى الايمان  
 وهذا السؤال توبيخ لمن أنكرهم وماذا منصوب بأجبتم نصب المصدر على معنى أى اجابة  
 أجبتم (فالوا لا علم لنا) باخلاص قومنا دليله (انك أنت علام الغيوب) أو بما أحدثوا  
 بعد نادى له كتب أنت الرقيب عليهم أو قالوا ذلك نادى بأى علمنا ساقط مع علمك ومغمور به

فكانه لا علم لنا (اذ قال الله) بدل من يوم يجمع (يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك) حيث طهرتها واصطفيتها على نساء العالمين والعامل في (اذا بدتك) أي قويتك نعمتي (روح القدس) يجبريل عليه السلام أبدته لتثبت الحجة عليهم أو بالكلام الذي يحياه الدين وأضافه الى القدس لانه سيب الطهر من أوصام الاثام دليله (تكلم الناس في المهدي) حال أي تكلمهم طفلا اعجازا (وكهلا) تبليغا (واذ علمتك) معطوف على اذا بدتك ونحوه واذا تخلق واذا تخرج واذا سكفت واذا أوجبت (الكتاب) الخط (والحكمة) الكلام المحكم الصواب (والتوراة والانجيل واذا تخلق) تقدر (من الطين كهية الطير) هية مثل هية الطير (باذني) بتسهيلى (فتنفخ فيها) الضمير للكاف لانها صفة الهية التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع الى الهية المضاف اليها لانها ليست من خلقه وكذا الضمير في (فتكون طيرا باذني) وعطف (وتبرئ الاكثه والابرص باذني) على تخلق (واذا تخرج الموتى) من القبور احياء (باذني) قيل أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية (واذ كفت بني اسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتله (اذ جثتم) ظرف الكفت (بالبنات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسعر مبين) ساحر حجة وعلى (واذا أوجبت) ألهمت (الى الحوارين) الخواص أو الاصفياء (ان آمنوا) أي آمنوا (بى ورسولى قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون) أي اشهد باننا مخلصون من أسلم وجهه (اذ قال الحواريون) أي اذ كروا اذ (يا عيسى ابن مريم) عيسى نصب على اتباع حركته حركة الابن نحو يازيد بن عمرو (هل يستطيع ربك) هل يفعل أو هل يعطيك ربك ان سألته فاستطاع وأطاع بمعنى كاستجاب وأجاب هل تستطيع ربك على أي هل تستطيع سؤال ربك لخدني المضاف والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف بصرفك عن سؤاله (ان ينزل علينا) ينزل مكى وبصرى (مائدة من السماء) هي الخوان اذا كان عليه الطعام من مائه اذا أعطاه كانها تميد من تقدم اليها (قال اتقوا الله) في اقتراح الايات بعد ظهور المعجزات (ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان بوجوب التقوى (قالوا نريد ان نأكل منها) تبركا (ونطمئن قلوبنا) وزداد يقينا كقول ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي (ونعلم ان قد صدقنا) أي نعلم صدقك عيانا كاعلمناه استدلالا (ونكون عليها من الشاهدين) بما عيانا لم بعدنا ولما كان السؤال لزيادة العلم لا للتعنت (قال عيسى ابن مريم اللهم) أصله يا الله فحذف يا وعوض منه الميم (ربنا) نداء ثان (انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) أي يكون يوم نزولها عيدا قيل هو يوم الاحد ومن ثم اتخذه النصارى عيدوا والعبد السرور العائد ولذا يقال يوم عيده فكان معناه تكون لنا سرورا وفرحا (لا ولنا وآخرنا) بدل من لنا تسكير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولنا بآبى بعدنا أو بآكل منها آخر الناس كآبى كل أولهم أو للمتقدمين منا والاتباع (وآية منك) على صحة نبوتى ثم أكد ذلك بقوله (وارزقنا وأنت خير الرازقين) وأعطنا ما سألناك وأنت خير المعطين (قال الله انى منزلها عليكم) بالتشديد مدنى وشامى وعاصم وعد الانزال وشرط

عليهم شرطا بقوله (من يكفر بعد منكم) بعد انزالها منكم (فاني اعد به عذابا) أي  
تعذيبا كالسلام بمعنى التسليم والضمير في (لا اعد به) للصدر ولولاي بدب العذاب ما يعذب  
به لم يكن بدمن الباء (أحد من العالمين) عن الحسن أن المائدة تنزل ولونزلت لكنت  
عبدا إلى يوم القيامة لقوله وآخرنا والصحيح أنها نزلت فمن وهب نزلت مائدة منكوسة  
تعتبر بها الملازمة عليها كل طعام الا اللحم وقيل كانوا يجردون عليها ماشاؤا وقيل كانت  
تنزل حيث كانوا بكرة وعشيا (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني  
وأبي الهين من دون الله) الجمهور على أن هذا السؤال يكون في يوم القيامة دليله سياق  
الآية وسباقها وقيل خاطبه به حين رفعه إلى السماء دليله لفظ (اذ) قال سبحانه (ما يكون لك شريك  
ما يكون لك شريك) ما ينبغي لي (أن أقول ما ليس لي بحق) أن أقول قولاً  
لا يجوز لي أن أقوله (إن كنت قلته فقد علمته) إن صح أني قلته فإمضى فقد علمته والمعنى  
أنني لا أحتاج إلى الاعتذار لأنك تعلم أني لم أقله ولو قلته علمته لأنك (تعلم ما في نفسي) ذاتي  
(ولا أعلم ما في نفسك) ذاتك فتفس الشيء ذاته وهو به والمعنى تعلم معلومي ولا أعلم معلومك  
(أنك أنت علام الغيوب) تقر بالجملة بين معالان من الغيوب لا تعلم علام الغيوب من جملة  
الغيوب ولأن ما يعلم علام الغيوب لا ينتهي إليه علم أحد (ما قلت لهم الا ما أمرتني به) أي  
ما أمرتهم الا بما أمرتني به ثم فسر ما أمر به فقال (أن اعبدوا الله ربي وربكم) فأن  
مفسرة بمعنى أي (وكنتم عليهم شهيذا) رقبيا (ما مدت فيهم) مدة كوني فيهم (فلما  
توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ (رأيت على كل شيء شهيد) من قولي وفعلني  
وقومهم وقناعهم (ان تعذبهم فأنهم عبادك وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) قال الزجاج  
علم عيسى عليه السلام ان منهم من آمن ومنهم من أقام على الكفر فقال في جملتهم ان تعذبهم  
أي ان تعذب من كفر منهم فأنهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لا يأتك مكذبين لا نبياتك  
وأنت العادل في ذلك فأنهم قد كفر وأبعد وجوب الحجة عليهم وان تغفر لهم أي لمن أفلح منهم  
وآمن فذلك تفضل منك وأنت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك أو عزيز قوي قادر  
على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة وصواب (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم)  
رفع اليوم والاضافة على أنه خبر هذا أي يقول الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين فيه صدقهم  
المسقر في دنياهم وآخرتهم والجملة من المستند والخبر في محل النصب على المفعولية كما تقول  
قال زيد عمر ومنطق وبالنصب نافع على الظرف أي قال الله هذا اليوم ينفع الصادقين صدقهم  
ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم القيامة (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبدا  
رضي الله عنهم) بالسعي المشكور (ورضوا عنه) بالجزاء الموفور (ذلك الفوز العظيم) لأنه باق  
بخلاف الفوز في الدنيا فهو غير باق (لله ملك السموات والارض وما فيهن) عظم نفسه عما  
قلت التصاري ان معه الها آخر (وهو على كل شيء قدير) من المنع والاعضاء والابحار والافناء  
سأله أن يوفقنا لمرضاته ويجعلنا من الفائزين بجنته صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

تم الجزء الاول من تفسير الامام النسفي وبلية الجزء الثاني وأوله تفسير سورة الانعام

